

దర్శనకర్తలు-దర్శనములు

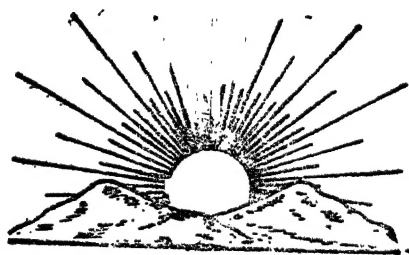
(సర్వదర్శన సంగ్రహము)

1వ భాగము

చార్వాక బౌద్ధ జైన దర్శనములు

నాస్తిక దర్శనములు

(సాయన మాధవ శంకరాదులు)



చర్చ గణపతిశాస్త్రి

దర్శన కర్తలు - దర్శనములు

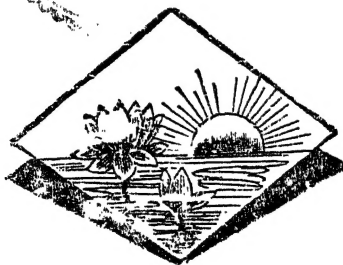
(సర్వదర్శన సంగ్రహము)

1వ భాగము

చార్వాక బౌద్ధ జైన దర్శనములు

నాస్తిక దర్శనములు

(సాయణ వాచాపి శంకరాదులు)



చర్ల గణపతిశాస్త్రి

ప్రతులు:- 1000

ముద్రణ:- 1985

లలిత ఆర్ట్స్ ప్రెస్

టాన్ హాల్ రోడ్డు

విశాఖపట్టణం-1

చర్ల గణపతి శాస్త్రి,

పి.సి. కిర్రంపూడి క్వార్టర్స్,

వాల్తేరు - పి.

సర్వ దర్శన సంగ్రహము

దేవ గురు నమస్కారము

నిత్యమనంత మనాద్యము

శ్రుత్యంతజ్ఞేయ మఖిలలోకాశ్రయమున్

సత్యస్వరూప మవ్యయ

మత్యంతానందత త్వమనయము గొలుతున్

దర్శనంబులచే మతదప్త లేది

వివిధరీతుల బవచించి విశదపఱచి

రట్టి వేదాంత వేద్యము నద్వితీయ

మేకము నగుబ్రహ్మము నుపాసెంతు మెపుడు

తొలి నారాయణు డాత్మరూపమున నెందున్ క్షీర మట్లాప్పి లీ

లలకై యాపయి పాలమీగడయటుల్ వ్యక్తాకృతిం బొంది ని

ర్మల మాకాశము నందు గాలి, జ్వలనం బాపై నటన్ నీరు నం

దిల,యన్నం బయి జీవియై వెలుగు నాయీశన్ సదా మొక్కిదన్

శ్రీనారాయణబుధు వి

జ్ఞానధురీణుని ననేకశాస్త్రజ్ఞఁ గవీ

శానునిఁ బితఁ దల్లివేంకమ

నానాగతి మ్రొక్కి దర్శనముల మఱింతున్

వివిధకృతులఁ బత్నిసుశీల,విమల కమల

చర్ల బుద్ధనారాయణశాస్త్రి విదుల

మృదుల యను నాసుతులు నాంధ్రు లెఱుంగఁదెనుఁగు

సలిపితిని చర్ల గణపతిశాస్త్రి నేను

★ విన్నపము ★

పిన్ననాటినుండియే వేదాంతగ్రంథములఁ జదువు అలవాటు నా తండ్రిగారినుండి నాకు సంక్రమించినది. శ్రీ సీతారామాంజనేయాది వేదాంత గ్రంథముల వారే నాచేఁ జదివించిరికూడను. వేదాంతగ్రంథములలోఁ దఱచుగఁ బరిభాషాపదముల వాడియుండుటచేఁ దక్కువచదువుఁ గల నాబోటివారికి అర్థమగుట మిగుల కష్టముగనుండుననుట అతిశయోక్తి కాదు. పెద్ద పండితులకుఁ గాకున్నను సామాన్యపు చదువుగల ముముక్షు జనోపయోగముగ నుండఁగలదను తలంపుతోఁ బరిభాషాపదములను సుమారు రెండువేలవరకు సమకూర్చి ఆంధ్ర వేదాంతపరిభాషయను పేరుతో గ్రంథరూపమున వెలువరింపఁగలిగితిని. ఈ తొలికూర్పున కొన్ని తప్పులు అనివార్యముగ దొరలినవి. తప్పొప్పులపట్టికను గ్రంథము యొక్క చివరఁ జేర్చితిని. తప్పుల సవరించుకొని చదువుకొనుటకు పాఠకులఁ బ్రార్థించుచున్నాను. రెండవకూర్పు ఏర్పడినచో దిద్దుకొందును. బ్రతుకుతెలుపులకుపయోగించు చదువులెన్నియో ప్రపంచమున నుండ వేదాంతగ్రంథములఁ జదివించి యా మార్గముననే నడువవలెనని నా కాదేరించిన నా తలిదండ్రులగు కీర్తిశేషులు శ్రీమతి శేషమ్మగారికిని, పూజ్యశ్రీ బొమ్మినేని వేంగమనాయఁడుగారికిని, భక్తితో నీ గ్రంథము నంకితమొనర్చుచున్నాఁడను.

ఈ గ్రంథమును గూర్చవలసిన సంక్షిప్తమార్గ మెఱిగించియు; దొనఁగుల సవరింపఁజేసియు, గ్రంథమునుగూర్చి తన యమూల్యాభిప్రాయముతోఁ బాఠకలోకమునకు పరిచయముఁ గావించిన గురుతుల్యులును, మాన్యులునునగు విద్యత్కవికులతిలక బిరుదాంకితులగు శ్రీ పూతలపట్టు శ్రీరాములురెడ్డిగారికిని, శరీరాలోగ్యము కుండువడియున్న సమయమైనను శ్రమకోర్చి గ్రంథముపై తన యభిప్రాయమును వ్రాసి యిచ్చినట్టి నిరంతరాండ్రభాషా సరస్వత్యుపాసకులును, బహుగ్రంథకర్త

ఆయుర్వేదము గాంధర్వ, వేదంబు నర్థ వేదమున్
ధనుర్వేదంబునని యా, యువ వేదాలు నాలుగు.

స్పష్టంబుగ శిక్షదెల్పున్. వేదోచ్ఛారణపద్ధతుల్
వ్యాకరణంబు వాక్రచుచ్చున్. సంధిన్ బద వివేకమున్

స్ఫుటంబుగ నిరుక్తంబు, నిర్వచించున్ వదంబులన్
వేదకర్మల్ చేయువేళల్, జ్యోతిశ్శాస్త్రము చెప్పును

కర్మల్ కావించుక్రమమున్, కల్పసూత్రము తెల్పును
మాత్రాక్షరపద్య రీతుల్, ఛందస్సువివరించును.

వేదార్థ విచారణంబున్, మీమాంస బోధచేయును
ప్రమాణాదుల లక్షణం, బెఱిగించును న్యాయము

నష్టంబౌ వేదశాఖల, వార్తల్ చెప్పుఁ బురాణముల్
ధర్మాది పురుషార్థంబుల్, కథలద్వార తెల్పును

పర్ణాశ్రమక్రమంబుగా, ధర్మాధర్మంబులెఱుఱువో
యేర్పర్చి చేయుధర్మాలన్, స్మృతులునియమించును

రోగాలకుఁగారణంబున్ నిదానాలౌషధంబులున్
ఆయురారోగ్య పద్ధతులాయుర్వేదంబు తెల్పును

అన్న పానాది సౌఖ్యముల్. భోగభాగ్యాది సంగతుల్
యంత్ర తంత్రాది పద్ధతు, లర్థ శాస్త్రము వాకొనున్

పురోడాశముఁ జరుపున్, దక్షిణలును నాజ్యమున్
చతుర్వర్గ పురుషార్థాల్, వాక్రచుచ్చు నర్థ శాస్త్రము

ఆయుధంబుల రీతులన్, యుద్ధతంత్రము నేర్పును
సైన్యాదుల ధనుర్వేదం, బరులన్ గెల్పు తెల్పును

సామ గాంధర్వ వేదాలు, సప్తస్వరాలఁ దెల్పును
సప్తస్వరాల యోగంబు, వేదాల కువయోగము

అంగోపాంగోప వేదంబుల్, వేదాలఁ బూర్తి చేయును
అష్టాదశ విద్య అందు, మీమాంస కడు గొప్పది

ఇర్వ దధ్యాయముల్ గల్గి, వస్తు భేదాల రెండగున్
కామ్యార్థ పూర్వ మీమాంస, ద్వాదశాధ్యాయ యుక్తమౌ

దీని సూత్రించె జైమిని, భాష్యంబు శాబరంబగున్
మీమాంసా వార్తి కంబగున్, భాట్టంబున్ * భట్టువాసెను.

భట్టుశిష్య ప్రభాకర, గురుండికి ప్రభాకరం
బనఁగ శబర మతం, బల్ప భేదాలఁ దీర్చెను

ఉత్తర మీమాంస యెన్ని, దధ్యాయంబులు, రెండది
దేవకాండ జ్ఞాన కాండల్, వ్యాసుండు చేసె సూత్రముల్

మొదటినాల్గధ్యాయముల్, చెప్పును మంత్రదేవులన్
సంకర్షుండిదిచెప్పెన్, దేవతాకాండపేరుతో

నాలుగధ్యాయములతో. శంకరపూజ్యపాదులు
ఉత్తరమీమాంసభాష్య, మొప్పున్ వేదాంతమద్దియే

గౌతముండుకణాదుండు.కపిలుండును జైమిని
వ్యాసపతంజలుల్ వీరు, వైదిక సూత్రకారులు

అర్హతుండునుబుద్ధుడు, వేదమార్గవిభిన్నులు
దయాసత్త్వశౌచాదులు, వారి చేనాదృతంబులు

చార్వాకుడు బృహస్పతి, వేదమార్గవిరోధులు
అధికారిభేదములచే, వీరుశాస్త్రాలుగూర్చిరి

వివ:- బృహస్పతి సురలకు గురువు. రాక్షసులు వేదకర్మలు చేసి యనేక సిద్ధులు పొంది దేవతలను బాధించుటచే వారికి వేద కర్మ లందు శ్రద్ధ పోవుటకు బృహస్పతి వేదములు ప్రహ్లాదములు కావనియు తాత్కాలిక లాభమే ముఖ్యమనియు చెప్పి ఆ రాక్షసులను అధర్మావలంబులుగాఁ గాఱించెనని పౌరాణికులు చెప్పుదురు.

వేద ప్రామాణ్య మొప్పని, వారు చెప్పిన దానిని
వేద ప్రామాణ్య వాదులు, యుక్తిన్ వారింపఁగా వలెన్

చార్వాకదర్శనాది విశేష దర్శనములను తెలిసికొనుటకు ముందు అసలు దర్శనములు అనేక విధములుగా ఎందుకు బయలుదేరినవలసి వచ్చెనో తెలిసికొనవలెను. 'దృశ్యతే అనేన' దీనిచేత చూడబడును గాన దర్శనము అని దానికి వ్యుత్పత్తి. ఇక చూడవలసినది ఏది అనఁగా ఆ దర్శనకర్తల యభిప్రాయములనుబట్టి ఆచూడవలసినవి సుఖదుఃఖములు, ధర్మాధర్మములు, పాపపుణ్యములు, జీవపరమాత్మ తత్త్వములు, ఆత్మతత్త్వము మొదలగునవి అని తెలియుచున్నది.

సుఖాదులను ఎందుకు తెలిసికొనవలెను. ఆ తెలిసికొనవలసిన వాడు ఎవడు అనఁగా పురుషుడు అని తేలుచున్నది. పురుషుడు అనఁగా పురి - శరీరమనెడి పురమునందు శేతే = శయనించుచున్నాడు కాన పురుషుడన బడెను. స్థావరజంగమాది శరీరములందు ఁండు జీవుఁడె పురుషుడు. ఆ జీవి స్త్రీగాని, పురుషుడుగాని, పురుగులు చెట్టుచేమల దేహములందున్న వాఁడు గాని పురుషుడనబడును. పురుషుడు శరీరము ఁండగనే సుఖమును పొందుటకును దుఃఖమునుండి మరలుటకును పుట్టినది మొదలుకొని వ్రయత్నించును. సుఖము అనఁగా అప్పటిమట్టుకు ప్రియముగనుండి తర్వాత దుఃఖము గూర్చునది. అప్పటికి దుఃఖముగా నున్నను తర్వాత చాలకాలము ప్రియముగా నుండునది శుభము అనఁబడును. పురుషునిచే సుఖాదులు అర్థ్యంతే కోరబడునవిగాన వానిని పురుషార్థములు అన్నారు. అవి ధర్మము అర్థము కామము మోక్షమునని పూర్వులు చెప్పిరి. వీని వివరము ముందు తెలుపఁబడును.

మానము శబ్దము అని ప్రమాణములు నాలుగు సృష్టిని సృష్టి కర్తను దెలుపుటకువయోగింతురు.

ఈ ప్రమాణములను అంగీకరించుటలో అనేక మత భేదములున్నవి. కాన తమ తమ మతములనుబట్టి ఆయా మత కర్తలు అనేకముగా సత్యమును దర్శించిరి. ఆ దర్శనములు అనేకముగా నున్నను మూల భేదమును బట్టి 1 బౌద్ధము 2 నై యాయికము 3 సాంఖ్యము 4 జైనము 5 వై శేషికము 6 జై మిసేయుము అని ఆరేయనియు దేవతా భేదమును బట్టి మోక్షసాధక తత్త్వమును బట్టియున్నవని హరి భద్రిసూరి చెప్పెను. విద్యారణ్యులు ఇంకను కొన్ని ముఖ్యదర్శనములను చెప్పిరి.

చార్వాకమతస్థులు లోకాయత్తికులు ప్రత్యక్షప్రమాణమునొక్క దానినై అంగీకరించి యింద్రియ ములకు ప్రత్యక్షముగాని వానిని లేవని యనిరి. జైన[ఆర్హతములు]బౌద్ధులు ప్రత్యక్షము అనుమానము అను రెండింటినే అంగీకరించిరి. శబ్దప్రమాణమును అంగీకరింపదు నై యాయీకులలో ఏకదేశికులు ప్రత్యక్షము అనుమానము ఉపమానము అని మూడింటినే అంగీకరించిరి. ప్రత్యక్షము అనుమానము ఉపమానములు శబ్దముఅని నాలిగిండిని నై యాయీకులు వేదాంతు అంగీకరించిరి. సాంఖ్యులు పృత్యక్షానుమానోపమాన శాబ్దముల రించిరి. ఈ నాలుగేకాక ఆర్థాపత్తిఅను దానినిగూడ ప్రాభాకరులు అంగీకరింగీకరించిరి. దేవదత్తుడు బలిసి యున్నాడు పగలు భుజింపడు ఆనుచోట పగలు భుజింపకున్నను బలిసి యున్నాడు కాన రాత్రి భుజించుచున్నాడను నర్థము ఆసన్న మగుచునున్నది. [లభించుచున్నది.] కాన ఆర్థాపత్తియను ప్రమాణమును గలదందురు. ఇట్లే అనుపలబ్ధిగూడ గలదని ఆరింటిని భాట్టవేదాంతులందురు, రామానుజులును మాధ్వయులును ప్రత్యక్షానుమాన శాబ్దముల నంగీకరించిరి. మాహేశ్వరులు పృత్యక్షానుమానోపమాన శాబ్దములనంగీకరించిరి. సాంభవికము ఐతిహ్యముగూడ గల వవి ఎనిమిది అనిపౌరాణికులు, చైష్టికము గూడ గలదని తాంత్రికులు ఆది తొమ్మిదని అందురు.

ఈ ప్రమాణములచేత దెలిసికొని పొందవలసినవి ధర్మార్థ కామమోక్షము లనెడి పురుషార్థములు.

ముల చేత తెలిసికొనబడును గాన అవి ప్రత్యక్షములనఁ బడెను. కొన్ని ప్రత్యక్ష ప్రమాణముచే తెలియబడవు. కాన అవి యున్నవా లేవా అని సందేహము కలుగును. దూరమున కొండమీద నిప్పు ఉన్నదో లేదో సందేహము కలుగును. ఆ కొండమీద పొగ మాత్రము కనిపించును. అప్పుడు మనకు ప్రత్యక్ష ప్రమాణముచేత తెలిసిన పొగను బట్టి నిప్పును ఊహించి నిప్పు ఉన్నదని నిశ్చయించుము. ఈ నిశ్చయ జ్ఞానమును కలుగజేయు జ్ఞానమును అనుమాన (ఉహ) ప్రమాణమందురు. ఇంద్రియములకు కనిపించక ఊహించి తెలిసికొనవలసినవి కొన్ని. అవి ధర్మా ధర్మములు పాప పుణ్యములు ఆత్మ పరమాత్మలు మొదలైనవి. ధర్మా ధర్మాదులను చెవి మొదలైన యింద్రియములచే తెలిసికొనలేము. జీవి సుఖముగా ఉన్నచో ధర్మము చేసెననియు, కష్టములో ఉన్నచో అధర్మము చేసెననియు ఊహించవలయునే గాని యింద్రియములచే తెలిసికొనలేము. ఇట్లే కారణములచే కార్యములను అనుమానించు అనఁగా ఊహించు జ్ఞానము అనుమానము. ఈ అనుమాన ప్రమాణమును సరిగా అర్థము చేసికొనక పోవుటచే అజ్ఞులు ధర్మా ధర్మములు పాప పుణ్యములు ఆత్మ పరమాత్మలు లోకాంతరములు, జన్మాంతరములు లేవనియందురని ఆస్తికులు. పిల్లినిబట్టి పెద్దపులిని తెలిసికొనుటకు ఉపయోగించు జ్ఞానము ఉపమానము. గ్రామాంతర దేశాంతరములందు జరగిన సంగతులను లోకాంతర జన్మాంతరమందలి ఆయథార్థములను తెలిసిన యాత్ముల వాక్యమును బట్టి తెలిసికొనవచ్చును. దానిని శబ్దప్రమాణమందురు. పరలోకములు పాప పుణ్యములు ఆత్మ పరమాత్మలు జన్మాంతరములు ఉన్నవని శబ్దప్రమాణములగు వేదశాస్త్రాదులు తెలుపును. ఆత్మ పరమాత్మలు సర్వ వ్యాపులు అనంతములు శరీర శూన్యములుకాన ప్రత్యక్షములు కావు, ఊహకును ఆందవు. దేశ కాలాదులచే సంకుచితములగు వస్తువులు మాత్రమే ప్రత్యక్షములగును. ఈశ్వరుడు ప్రత్యక్షమగు నన్నచో ఆయాశ్వరుడు సంకుచితుడుగాను అసర్వవ్యాపిగాను నశ్వరుడుగాను అసంపూర్ణుడుగాను ఉండవలసివచ్చును. అట్లే యింద్రియ గోచరములు గాని పాప పుణ్యములను ఆత్మ పరమాత్మ మొదలగు వానిని అనుమానాదులచే నిశ్చయింపవలయును. ఇట్లు ప్రత్యక్షము అనుమానము ఉప

మానము శబ్దము అని ప్రమాణములు నాలుగు సృష్టిని సృష్టి కర్తను దెలుపుటకువయోగింతురు.

ఈ ప్రమాణములను అంగీకరించుటలో అనేక మత భేదములున్నవి. కాన తమ తమ మతములనుబట్టి ఆయా మత కర్తలు అనేకముగా సత్యమును దర్శించిరి. ఆ దర్శనములు అనేకముగా నున్నను మూల భేదమును బట్టి 1 బౌద్ధము 2 నైయాయికము 3 సాంఖ్యము 4 జైనము 5 వైశేషికము 6 జైమినియము అని ఆరేయనియు దేవతా భేదమును బట్టి మోక్షసాధక తత్త్వమును బట్టియున్నవని హరి భద్రిసూరి చెప్పెను. విద్యారణ్యులు ఇంకను కొన్ని ముఖ్యదర్శనములను చెప్పిరి.

చార్వాకమతస్థులు లోకాయత్తికులు ప్రత్యక్షప్రమాణమునొక్క దానినే అంగీకరించి యింద్రియములకు ప్రత్యక్షముగాని వానిని లేవని యనిరి. జైన[ఆర్హతములు]బౌద్ధులు ప్రత్యక్షము అనుమానము అను రెండింటినే అంగీకరించిరి. శబ్దప్రమాణమును అంగీకరింపరు నైయాయకులలో ఏకదేశికులు ప్రత్యక్షము అనుమానము ఉపమానము అని మూడింటినే అంగీకరించిరి. ప్రత్యక్షము అనుమానము ఉపమానములు శబ్దముఅని నాలిగింటిని నైయాయకులు జేదాంతు అంగీకరించిరి. సాంఖ్యులు పృత్యక్షానుమానోపమాన శాబ్దముల రించిరి. ఈ నాలుగేకాక అర్థావత్తిఅను దానినిగూడ ప్రాభాకరులు అంగీకరింగీకరించిరి. దేవదత్తుడు బలిసి యున్నాడు పగలు భుజింపడు ఆనుచోట పగలు భుజింపకున్నను బలిసియున్నాడు కాన రాత్రి భుజించుచున్నాడను నర్థము ఆనన్న మగుచునున్నది. [లభించుచున్నది.] కాన అర్థావత్తియును ప్రమాణమును గలదందురు. ఇట్లే అనుపలభిగూడ గలదని ఆరింటిని భాట్టవేదాంతులందురు, రామానుజులును మాధ్వులును ప్రత్యక్షానుమాన శాబ్దముల నంగీకరించిరి. మాహేశ్వరులు పృత్యక్షానుమానోపమాన శాబ్దములనంగీకరించిరి. సాంభవికము ఐతిహ్యముగూడ గల వని ఎనిమిది అనిపౌరాణికులు, చైష్టికము గూడ గలదని తాంత్రీకులు ఆది తొమ్మిదని అందురు.

ఈ ప్రమాణములచేత దెలిసికొని పొందవలసినవి ధర్మార్థ కామమోక్షములనెడి పురుషార్థములు.

మానము శబ్దము అని ప్రమాణములు నాలుగు సృష్టిని సృష్టి కర్తను దెలుపుటకువయోగింతురు.

ఈ ప్రమాణములను అంగీకరించుటలో అనేక మత భేదములున్నవి. కాన తమ తమ మతములనుబట్టి ఆయా మత కర్తలు అనేకముగా సత్యమును దర్శించిరి. ఆ దర్శనములు అనేకముగా నున్నను మూల భేదమును బట్టి 1 బౌద్ధము 2 నైయాయకము 3 సాంఖ్యము 4 జైనము 5 వైశేషికము 6 జైమినియము అని ఆరేయనియు దేవతా భేదమును బట్టి మోక్షసాధక తత్త్వమును బట్టియున్నవని హరి భద్రిసూరి చెప్పెను. విద్యారణ్యులు ఇంకను కొన్ని ముఖ్యదర్శనములను చెప్పిరి.

చార్వాకమతస్థులు లోకాయత్తికులు ప్రత్యక్షప్రమాణమునొక్క దానినె అంగీకరించి యింద్రియ ములకు ప్రత్యక్షముగాని వానిని లేవని యనిరి. జైన[అర్హతములు]బౌద్ధులు ప్రత్యక్షము అనుమానము అను రెండిటిని అంగీకరించిరి. శబ్దప్రమాణమును అంగీకరింపరు నైయాయకులలో ఏకదేశికులు ప్రత్యక్షము అనుమానము ఉపమానము అని మూడింటినే అంగీకరించిరి. ప్రత్యక్షము అనుమానము ఉపమానములు శబ్దముఅని నాలిగింటిని నైయాయకులు వేదాంతు అంగీకరించిరి. సాంఖ్యులు ప్రత్యక్షానుమానోపమాన శబ్దముల రించిరి. ఈ నాలుగేకాక అర్థాపత్తిఅను దానినిగూడ ప్రాభాకరులు అంగీకరింగీకరించిరి. దేవదత్తుడు బలిసి యున్నాడు పగలు భుజింపడు ఆనుచోట పగలు భుజింపకున్నను బలిసియున్నాడు కాన రాత్రి భుజించుచున్నాడను సర్థము ఆసన్న మగుచునున్నది. [లభించుచున్నది.] కాన అర్థాపత్తియును ప్రమాణమును గలదందురు. ఇట్లే అనువలబ్ధిగూడ గలదని ఆరింటిని భాట్టవేదాంతులందురు, రామానుజులును మాధ్వులును ప్రత్యక్షానుమాన శబ్దముల సంగీకరించిరి. మాహేశ్వరులు ప్రత్యక్షానుమానోపమాన శబ్దములసంగీకరించిరి. సాంభవికము ఐతిహ్యముగూడ గల వని ఎనిమిది అనిపౌరాణికులు, చైష్టికము గూడ గలదని తాంత్రికులు ఆది తొమ్మిదని అందురు.

ఈ ప్రమాణములచేత దెలిసికొని పొందవలసినవి ధర్మార్థ కామమోక్షము లనెడి పురుషార్థములు.

మతములు — వాని యాశయములు

- 1) చార్వాకు మతస్థులు—ఈశ్వరుడు లేడందురు. వస్తు సమ్మేళనము వలన సృష్టి జరుగునందురు.
- 2) బౌద్ధులు—సర్వజ్ఞుడైన బుద్ధమునియే ఈశ్వరుడందురు.
- 3) జైనులు—సర్వజ్ఞుడైన అర్హతమునియే ఈశ్వరుడందురు.
- 4) సాంఖ్యులు—జీవునికంటె వేరే ఈశ్వరుడు లేడందురు.
- 5) మీమాంసకులు—వైదిక కర్మయే ఫల ప్రదాత. కర్మాతిరిక్తమైత ఈశ్వరుడు లేడందురు. కొందఱు మీ మాంసకులు ఈశ్వరునంగీకరింతురు.
- 6) శబ్దోపాసకులు—వైయాకరణులు—మూలచక్రస్థమైన పరావాక్కు, నాభి సంస్థయగు వశ్యంతి, హృదయస్థయగు మధ్యమ, కంఠ దేశస్థమగు వైఖరి, ఆమవానిలో పరాఖ్యవాక్కే ఈశ్వరుడందురు.
- 7) రామానుజీయులు—జీవులకు నియంత, జీవాంతర్యామి యై జీవుల కంటె వేఱగు నీశ్వరుడే. జీవ జడ వర్గము వాని శరీరమందురు.
- 8) మాహేశ్వరులు, నైయాయీకులు, వైశేషికులు మాధ్వలు, వీరు ఈశ్వరుడు ఉపాదానకారణము కాదు. జగత్తుకు నిమిత్తకారణము కర్మ ఫల ప్రదాత అందురు.
- 9) మాహేశ్వరు నకులీపాచవతులు వ్రత్యభిజ్ఞావాదులు కర్మనుబట్టి గాక స్వేచ్ఛగా ఫలమును ఈశ్వరుడిచ్చునందురు.
- 10) నైయాయీక వైశేషిక మాధ్వలు—కర్మనుబట్టి ఫలము కలుగునందురు. కర్మసాపేక్షకుడైన ఈశ్వరుడు ఫలదాతయై జగత్తును సృజించునందురు.
- 11) అద్వైతులు—పరమాత్మ నిర్వికల్పుడు నిర్గుణుడు. అతడు జగత్తుకు నిమిత్త కారణమును, ఉపాదాన (ముఖ్య) కారణమును గాడు. జగత్తుకు పరమార్థసత్త లేదందురు. జగత్సత్త వ్యావహారికము. కర్మనుబట్టి ఫలమగునందురు.

వేర్వేరువాదములు

శ్లో॥ ఆరంభవాద్య కణభక్షవాదః సంఘాతవాదస్తు భదంతపక్షః
సాంఖ్యాదిపక్షః పరిణామ వాదః వేదాంత పక్షస్తు వివర్తవాదః.

ఆరంభ వాదము కణాదుని వాదము. సంఘాత వాదము భదంత వాదము. సాంఖ్యాది వాదము పరిణామ వాదము వేదాంతపక్షము వివర్త వాదము అని వాదములు.

ఇవి యాయా దర్శనములలో వివరముగా తెలుపబడును.

తంతువులచేత ఆరంభింపబడిన పటము స్వ సమవాయి (ముఖ్య) కారణమగు తంతు సముదాయము కంటె గూడ భిన్నమని వారి మతము. ఇది నై యాయిక వై శేషికుల ఆరంభ వాదము.

ఉపాదాన (ముఖ్య) కారణములైన తంత్రాదుల సముదాయమే వహది కార్యము. కారణమునకంటె వేరు కార్యములేదు. కారణ సంతానమే కార్యము అని సంఘాత వాదము.

సంఘాతము ప్రతిక్షణము క్రొత్త క్రొత్తది పుట్టును అని సాత్వాంతిక వై భాషిక బౌద్ధులమతము, ఉపాదానకారణము తాను నశించి కార్యమును పుట్టించునందురు. అసత్తే ప్రతిక్షణము భాసించును. అదే అసత్త్వాతి అన బడును. విజ్ఞానవాది బౌద్ధులు విజ్ఞాన రూపమైన ఆత్మయే ప్రతిక్షణము క్రొత్త క్రొత్తగా భాసించునందురు ఉపాదాన కారణము తత్త్వమునకు ఇంకొకటిగా అగుటయే కార్యము. ఇది పరిణామ వాదము. సాంఖ్య, పాంతజల రామ నుజుల మతమిది.

అతాత్మికమైన కారణాన్యథాభావమే వివర్తవాదము. శంకరాను యానుయులమతము. త్రాడేపాముగా భాసించును. ఆత్మయే ప్రపంచముగా భాసించును. ఇవియే వివర్తవాదము.

జీవ ఈశో విశుద్ధాచిత్, తథా జీవేశ్వరయో ర్భిదా

అవిద్యా తచ్చిత్తోర్యోగః షడస్మాక మనాదయః

జీవుడు, ఈశ్వరుడు, విశుద్ధ చై తన్యము, జీవేశ్వర భేదము,

అవిద్య వాని చై తన్యముల యోగము అని ఈ యారువుఅనాదులు.

ఇవియా యా దర్శనములలో వివరముగా తెలుపబడును.

1. చార్వాకుడు

చారు (అందమైన) వాక్కులుగలవాడు. అని చార్వాక పదమునకు వ్యుత్పత్తి, అందమైనయనగా ప్రിയమైన వాక్కులు గలవారిని లోకాయతికులను పిలిచెడివారు. ప్రియమైన వాక్కులు చెప్పువారు. ప్రియమైన వాక్కులు చెప్పువారు లోకమున ఆయతికులై విస్తరించియ్యెయున్నవారు. వారు తాత్కాలికముగ ప్రിയముగా చెప్పుటయేకాని ఆలోచించి ముందు ముందు ఇది అప్రియమగునని తలచి శుభము చెప్పనివారు, కాన నాస్తికులు లోకాయతికులనఁబడిరి. లోకాయతికులనుగూర్చి రామాయణమున ప్రస్తావనఁబడెను. వారె చార్వాకులుగాఁగూడ పిలువఁబడిరట. చార్వీ అను నాచార్యుడు లోకాయతికుడై యుండెనని కాశిక అను వ్యాకరణగ్రంథమునఁగలదు. చార్వాకుడనునాడు దుర్వోధన స్నేహితుఁడొకఁడు గలఁడని భారతమునఁగలదు. ఈ సందర్భములో ఒక కథ కలదు.

బృహస్పతియను నొక బ్రాహ్మణుఁడు గలఁడు. అతడు తన భగినితో కలియుటచే బ్రాహ్మణులు అతనిని వెలివేసిరట. అందుచే అతఁడు కోపగించి చార్వాకుఁడను లోకాయతికునిద్వారా బ్రాహ్మణులకు వ్యతిరేకముగా లోకాయతిక ధర్మమును ప్రచారముచేయ వలసినట్లు ఇట్లు జైన గ్రంథములగలదు.

ఇంక చార్వాకుఁడనువాడు 661 యుద్ధిష్ఠిర శకమున అనగా క్రీస్తు పూ. 2436 సం॥లో పై శాఖమాసమున హిర్ణమినాడు అవంతిదేశములోని శంఖోద్ధార మనెడిపురమున జన్మించెనట. అతని తండ్రిపేరు ఇందుకాంతుడు. తల్లి పేరు స్రగ్వణి. అతడు బృహస్పతియను బ్రాహ్మణుని ప్రోత్సాహమున లోకాయత (నాస్తిక) మతమును ప్రచారముచేసినట్లును పండిత శివశంకరమిత్రుడు తన భారతదేశ ధార్మిక చరిత్ర అను గ్రంథమున వ్రాసెను.

చార్వాక దర్శనమునకు బృహస్పతి సూత్రములు మూలములై యున్నవి. బృహస్పతి దేవగురువై యుద్ధిష్ఠియు నాస్తికమతమున కాధారమైన సూత్రములేల రచించెనను ప్రశ్నగలదు, చాని విషయములో ఫౌరాణికు తిట్లు చెప్పుదురు. రాక్షసులు వేదములను బాగుగా అధ్యయనముచేసి అందు చెప్పఁబడిన సిద్ధులను సంపాదించి దేవతలను బాధించుటచే బృహస్పతి ఆ రాక్షసులకు వేదములందు విశ్వాసము పోవుటకై వేదములు ధూర్త భాషితములని చెప్పి

నాస్తిక మతసూత్రములను రచించెనట. అందుచే రాక్షసులు వేదకర్మలందు విశ్వాసము విడిచి నాస్తికులై చరించి నశించిరట.

ఈ పై కథలు సత్యములైనను కాకున్నను చార్యాకమతమును పేర నాస్తికమతము ప్రాచీన కాలమునుండి ప్రచారములో నున్నట్లు స్పష్టము. ఆ చార్యాకమతమునే తన సర్వదర్శన సంగ్రహములో (విద్యారణ్యులు) సాయన షాధవులు ప్రారంభమునఁగూర్చిరి.

1. చార్యాకదర్శనము

చార్యాకుని మతమున ప్రత్యక్ష మొక్కటియే ప్రమాణము, చెవిత్వక్తు (చర్మము) కన్న నాలుక ముక్కు అను వంచేంద్రియములచేఁదెలియఁజడు వానినిగాక యింకే పదార్థములను అతఁడు అంగీకరింపఁడు, ధర్మాధర్మములు పాపపుణ్యములు వరలోకము జన్మాంతరము భగవంతుడు అనునవి యింద్రియ ములకుఁగనిపించవు కాన అవిలేవని అతఁడనును—

పరమేశ్వరుఁడు మోక్షమునిచ్చువాఁడని యెట్లు చెప్పనగును. చార్యాకుఁడు బృహస్పతి మతమును అనుసరించువాఁడు, నాస్తిక శిరోమణి. పరమేశ్వరుఁడు మోక్షవ్రదాత అను దానిని అతడు పూర్తిగ ఖండించివై చెను, పుణ్య పాపములు అదృష్టములు. వాయుండు జీవులకు విశ్వాసముగలుగదు, కనుక ఈ చార్యాకుని మతమును ఖండించుట చాల కష్టము.

కం॥ “జీవించినంతకాలము.

జీవించవలయు సుఖముగ జీవుండెవఁడేన్

చావనివాడున్నె, తగులఁబడి

పోవుశరీరంబు తిరుగఁబడముటయెట్టుల్.”

అను లోకగాథనుబట్టి తమిళ సర్వప్రాణులును నీతి కామశాస్త్రము అను అనుసరించి అర్థకామములె పురుషార్థములు మోక్షముగాదుఅని తలఁచి వరలోకవిషయమును గప్పిపెట్టుచు చార్యాక (చారు=అందమైన, వాకుఁడు=మాటలుగలవాఁడు) మతమునె అవలంబించినవారై కనుపట్టుచున్నారు కనుకనే చార్యాకమతమునకు లోకాయతము (లోకమున భాగుగవ్యాప్తించినది) అని సార్థకమైన నామాంతరముగలదు.

గీ॥ ఎందులేండు దేవుడు, మోక్షమేనిలేదు
ధర్మమును లేదు లేదయధర్మమేని
పాపపుణ్యఫల నరక స్వర్గములును
నిరకనులే, వనితోకాయతికులంద్రు (హరిభద్రసూరి)

అందు భూమి నీరు తేజస్సు గాలి యను భూతములు నాలుగు
తత్త్వములు.

ఋషివ్యవ్ జేజో వాయు రితి తత్త్వాని (బృహస్పతి సూత్రము)
లోకాయత పక్షమునన్ నాలుగు భూతాలె తత్త్వము.
భూమియు, నీరు, తేజస్సుగాలి ఇంకేమి లేదిటన్ (శంకరుడు)

ఆ నాలుగు తత్త్వములనుండియే దేహకారము పొందిన వివిధ
తత్త్వముల సమ్మేళమువలన మదకత్తులు సురయందు పుట్టుచున్నవి.

తత్త్వముదాయే శరీరేంద్రియ విషయ సంజ్ఞాతేభ్యతైత్తతస్యం శిక్షా
దిభ్యో మదకక్తివతీ విజ్ఞానం (బృహస్పతి సూత్రము) వాని సముదాయమందు
శరీరము, ఇంద్రియములు, విషయములు అను పేరు కలిగెను. వానినుండి
చైతన్యము మదకబీజముల నుండి మదకక్తివలె కలుగును. అవి నశించి
నపుడు చైతన్యమును స్వయముగా నశించును. దానినిట్లు చెప్పుదురు. “విజ్ఞాన
ఘన ఏషేభ్యో భూతేభ్యః సముత్థాయ తాన్యేవానువిశక్యతి నైవేత్య సంజ్ఞాన్తి
(బృ 2-4-12) విజ్ఞానపు ముద్దరైన జీవుడె ఈ భూతములవలన బయలుదేటి
మిదవ వానితోపాటె నశించిపోవును. నశించినవిదవ ఇంక వానికి పేరు ఉండదు

వేడు నెమిళ్ళ చిత్తించు కూయిగనున్ వేడుకోయిలన్
స్వభావంబుకంటె వేరే లేద వేరొక్క హేతువున్
జడమయిన నాలుగుభూతాల బాడయు వికృతు
లందు నెట్టియా చైతన్య మగవడునది
తములపాకు చెక్కి సున్నమును గలిచు
నెలులు నెలుపు రంగు గలిగె నటులం గలిగె

* శిక్షాన్యైకేయమధ్యాభ్యాసం కలపెడి కొన్ని బీజములనుండి. కిల్లుకు మూలమైన
యొక్క తాళ చెట్టు యొక రసమునుండి. అని వ్యాఖ్య

అట్టి చైతన్యముతోఁగూడిన దేహమే ఆత్మయనఁబడును. (శంకరులు)

చైతన్య విశిష్టః కాయః పురుషః (బృహస్పతి సూత్రము) చైతన్యముతోఁగూడిన శరీరమే పురుషుడు అని బృహస్పతి. దేహముకంటె వేరు ఆత్మ ఉండును అనుటలో ప్రమాదములేదు. వీరు ప్రత్యక్షమునే అంగీకరింతురు. అనుమానాదులను ప్రమాదముగా అంగీకరింపరు. కాల్చిన ఇనుపగుండునందు నిప్పునకు భూమిసాహచర్యము లేదు. ఒక్కొక్కచోట భూమిమున్నను నిప్పు లేకపోవచ్చును. కాన అనుమానము ప్రమాదముకాదు. గోపాలఘటికయందు కేవల భూమి కనిపించును.

మహిషమువలె పురుషుడు, మాతంగివలె స్త్రీ ఉన్నారు అనుచోట ప్రమా (నిశ్చయ) జ్ఞానము కలుగటలేదు కాన ఉపమానమును ప్రమాదముకాదు.

యథార్థ వక్త అనువాడు సంభవింపడు కాన శబ్దమును ప్రమాదము కాదు.

దేవదత్తః దివా న భుంక్తే అనుదానికి రాత్రిభోజనము లేకున్నను ఆమవాతాది రోగములవలన బలసియుండుట సంభవించును కాన అర్థావత్తియు ప్రమాదము కాదు.

భూతలమందు ఘటములేదు అనెడి ప్రత్యక్షము కేవలము భూతలమున్నప్పుడే ప్రమాదమగును. భూతలముకంటె వ్యతిరిక్తమైన భూతలమందున్న ఆ అభావమున్నప్పుడు ప్రత్యక్షముగాదు. తత్ప్రమేయమైన అభావమే అభావమగుటవలన కనుక అనుపలబ్ధియు ప్రమాదముకాదు. ఐహిక భోగాదుల వలనఁగలుగు సుఖమే పురుషార్థము “కామ ఏకైకః పురుషార్థః” బృహస్పతి సూత్రము. విడిచిపెట్టుటకు వీరులేకుండఁజూపించిన దుఃఖమును పరిహరించి కొని సుఖము మాత్రమే అనుభవించఁదగియుండుటవలన “ఈ ఖోగాదుల వలనఁగలిగిన సుఖము దుఃఖముతోఁగలిసినది కాన అది పురుషార్థముకాఁజాల” దని తలపెట్టెను. అది యెట్లున, ముష్టిములనుదెనుకాదు ముష్టినిముకలు త్వక్కుగల మత్స్యములను తీసికొని వానిలో గ్రహించఁదగినది గ్రహించి వర్జింపవలసినది వర్జించిపైచును. భాన్యము గోయవాడు పొల్లుతోఁగూడిన

ధాన్యములో ఎంత గ్రహింపవలెనో అంతయెగ్రహించి మిగిలిన పొల్లును విసర్జించును. అందువలన దుఃఖముగూడఁ గలుగునను భయముచే అనుకూలముగ నుండు సుఖమును విడచుట న్యాయముకాదు. మృగములున్న వని పరిపైరులు వేయకుందురా. భిక్షుకులున్నారని ప్రొయ్యిమీద వంటపాత్రలు పెట్టుకుందురా? ఎవఁడైనను ఒక పిడికిసంద్ర ప్రత్యక్షముగఁగనఁబడు సుఖమును చేతులార విడచుకొన్నచో వాఁడు పశువువలె మూర్ఖుఁడయ్యును. ఇట్లని యొకచోటఁ జెప్పఁబడినది.

వ్యభుత్యోఽగూడియుండు సతంచ నరులు
విషయభోగముల్ విడచుట వెత్తికనము
పొల్లుగఁదని నెఱియ్యమొప్పుపడ్డ
నెవ్వఁడేని హితైషి త్యజించునొక్కొ.
అవనిఁ బ్రత్యక్షముగఁగాంచునదియె యుండె
ఆగవడమి నదృష్టం బనునదియేలేదు
ఇల నదృష్టమున్నదను వారలునుగూడ
మనకనృష్టము దృష్టమే ననియు ననరు (శంకరులు)
ఎచటనే నదృష్టముగనిపించునెడల
అయ్యది యదృష్టమని యేలయనెదరించు
నిత్యము నదృష్టమున్నదనియు నచించు
టది చెవులపిల్లి కొమ్మన్నదనుటయగును!
కనుక నందుకై కష్టంబు ప్రాప్తాఁడు హిందగూడదు
తపస్సు, లుపవాసాదుల్, చేసి మూర్ఖుండెచిక్కును (శంకరులు)
కావున దృష్టమున వీడి యదృష్టమును లోకులు
కోరుట మూర్ఖత్వమగు, నని చార్వాకులందురు.

అయితే మఱి యదృష్టములగు పరలోక సుఖాదులె లేనపుడు బహుధనములు ఖర్చుపెట్టి మనకేశములు పడి సాధించిన యగ్నిహోత్రములు మొదలైన వాని రుందు విచార్యపద్ధతైన వారెందును ప్రవర్తించుచున్నారు అన్నచో అట్లని విచార్యపద్ధతనఁబడు వారు చేసినంతగూత్రమున అది ప్రమాణమెట్లగును?

దానధర్మాలు పూజలు, మృహన్నదాన దక్షిణల్
ఆకలిచేత శుష్కించు, లోకుల్ కల్పనచేసిరి (శంకరులు)

గుళ్లను చలివేందరల్, నూతుల్ సత్తాలు తోటలున్
బాటసారులె శ్లాఘింతు, శ్లాఘింపరిక నెవ్వరున్ (శంకరులు)

హింస చేయరాదని యొకచోట, యజ్ఞములలో చేయుహింస హింసకాదని యొకచోట చెప్పి అన్యతము లాడుదు తై. 1-8-8 సంహితలో ఒకడేద్రుడని తై. స. 4-5-11 సంహితలోనూ సరుములని వదస్వర విరోధములు చెప్పుదురు.

స్వచితే మైసం హింసః (తై. స. 1-2-1) ఒకత్తీ! వీనిని హింసించు. “ఓషః! త్రామప్వైసం” (తై. సం. 1-2-1) జీవధీ! వీనిని రక్షింపుడు. “శ్రుణత గ్రావాణః (తై. సం. 1-3-13) రాళ్లులారచినుడు ఇత్యాద్యసంధర్భాన్యతములు పునరుక్తములు పలుకుదురు. కొంగజపములు చేయుచు అమాయకుల మోసగించుచు వైదికులమని తలచి కర్మకాండమును ప్రమాణముగా తలచువారు జ్ఞానకాండను, జ్ఞానకాండను ప్రమాణము తలచువారు కర్మకాండను పరస్పరము ఆక్షేపింతురు. దీనినిబట్టి వేదములు ధూర్త్వలాభములై. అమాయకుల మోసగించుటకు అవి లభింపజేయుచుండును, కాని అవి ప్రమాణములు కావు. అగ్నిహోత్రాదులు జీవికకు మాత్రమే ప్రయోజనముగాఁగలవని తెలియువలెను. ఇట్లును చెప్పబడినలోకోక్తులుగలవు.

“అగ్నిహోత్రము వేదత్రయము త్రిదండః

మొంటినిండ బూడిద పూసికొంటున్నది

బుద్ధి పొరుషహినుల పొట్టకూటి

వృత్తులని బృహస్పతి పచియించినాడు,”

* అథర్వవేదము వేదత్రయాంతర్గతమై త్రిదండమునకుఁబట్టి త్రిదండధారణ చేసి సంస్కృతము గ్రహించుట.

కనుకనే కంటకాదులవల్ల గలుగు దుఃఖమే నరకము. లోకమున ప్రసిద్ధుడైన రాజె పరమేశ్వరుడు దేహమును వీడుటయే మోక్షము. “మరణమేవాపవర్గః” (బృహస్పతి సూత్రము.) మరణమే మోక్షము.

ఇందు నీ లోకమునకంటె నింక వేతె
లేదు స్వర్గంబు, నరకమును లేదు లేదు
మోసగించ సంకల్పించు మూఁడుడెపుడు;
కల్పనము చేసిరిటు శివలోకాదికములు (శంకరులు)
ఇహ సౌఖ్యంబె స్వర్గంబు, కష్టాలెనరకంబగున్
ప్రాణవాయువుపోవఁగ, మరణించుటె మోక్షము (శంఖరులు)

కనుకనే స్థూలమైనవాఁడను, నేను సన్ననివాఁడను నేను నల్లనివాఁడను అని విశేషణ విశేష్య భావము పరిపడును.

నేను స్థూలుండ వృద్ధుండ, నిట్టి విశేషణాలతోఁ
గూడినదే యాత్మమేను, వేతైనదాత్మకాదికన్ (శంకరులు)

రాహువుయొక్క శిరస్సు అనుచోట (విష్ణుచక్రము తెగగొట్టిన రాక్షసునితలను రాహువు అని మొండెమును కేతువనియు అందురు.) రాహువుయొక్క శిరస్సు అనఁగా రాహు రూపమైన శిరస్సుఅని యర్థము చెప్పుకొనునట్లుగానె ఇది నా శరీరము మొదలైన వ్యవహారములలో నా స్వరూపమైన శరీరము మొదలైన యర్థములను గ్రహింపవలెను. ఈ పై విషయమంతయు ఈ క్రింద సంగ్రహింపఁబడినది.

ఇహలోకంబునంగల్గు, సుఖంబె పురుషార్థము
కంటకాదివ్యధంగల్గు, దుఃఖంబె నరకంబగున్!
లోకప్రసిద్ధుఁడౌ రాజె, యీశుఁ; డన్యుఁడు గాఁడిలన్
దేహనాశంబె మోక్షంబు, జ్ఞానాప్తిన్ ముక్తికల్గదు!
భూమి నీళ్లగ్ని గాలి నా, నిందునాలుగె భూతముల్
ఈ నాల్గుభూతములచేఁ, జైతన్య ముదృఢించును!
ద్రవ్యంబులొండొండువేర, మదశక్తులు పుట్టును

దేహాత్మతోక్కజేగాన, స్థౌల్యాదు లుపవన్న మే!
 స్థౌల్యాదులుండుటంబట్టి, మేనెయాత్మ మతోండు కా
 దీ మేను నాదియన్నాట, యేపచ రంకమైనది

రాహువుయొక్క శిరస్సు అనుచోటవలె నామేను అనుచోట లక్షణవల్ల అర్థము
 సరిపోవును. (ఔపచారికము=లక్షణికము)

“సరే యిది యిట్లేయగుగాక, అనుమానాదులు ప్రమాణము
 కాకపోయినప్పుడును, వరలోకమన్నది లేకపోయినప్పుడును” — ఇహలోకభోగ
 ములవల్ల గలుగు సుఖమె పురుషార్థములు “అని యందఱు, అట్టి నీ మనో
 రథము అట్లే యుండనిమ్ము, కాని అనుమానాదులకు ప్రమాణ్యము గలదు
 గదా, అనుమానమే ప్రమాణముకానిచో పొగను జూచినపిదప ప్రేక్షకులకు
 అగ్నియందు ప్రవృత్తి దేనివల్లగలుగును, నదీతీరమున పండ్లున్నవి అని
 విన్నపిదప పండ్లుకోరువారికి నదీతీరమునకు పోవవలయునని ప్రవృత్తి గలుగు
 చున్నదికదా.”

అనెడి యనుమానవాదుల పై వాక్యములు మనోరాజ్యమునగలుగు
 విహారములె విజృంభణములె కాక వేఱుకావు. సరే దీనిని పరిశీలింతము.

వ్యాప్తితోఁగూడిన పక్షధర్మతాశాలియైన లింగము కారణము అది
 జ్ఞానమునకు గమకమనిగదా అనుమాన ప్రామాణ్యవాదులు అంగీకరించిరి,
 వ్యాప్తి యనఁగా సాధర్మ్య వై ధర్మ్యములతోఁగూడి రెండువిధములైన యుపా
 ధులు లేని సంబంధము. ఉపాధిగల హేతువును హేత్వాభాసమందురు. పై
 హేతువుగా ఆభాసించి సరియైన హేతువుకాని దానిని హేత్వాభాసమందురు.
 సాధ్యమందు వ్యాపకముగా నుండి (తప్పనిసరిగా ఉండి) సాధనమందు
 వ్యాపకముగనుండనిదానిని ఉపాధియందురు. ఉదా:- పొగగలదగుట
 వలనఁబర్వతము నిప్పుగలది. అనుచోట పొగగలదగుటవల్ల అను హేతువుచే
 వర్వతము నిప్పుగలది అని సాధింపఁబడుచున్నది. కాన ఇక్కడ సాధ్యము
 నిప్పు, ఎక్కడెక్కడ పొగయున్నదో అక్కడక్కడ నిప్పు ఉండును. పంట
 యింటిలో పొగయున్నపుడెల్ల నిప్పుగనిపించుచునే యున్నది. కాన పొగ

అనువు-ప్రాణము మొదలైన జీవక్రియా నిమిత్తకమైనది.

అసూయ- ఇ త రు ల సౌ భా గ్యము, సంపత్తి, విద్య, శౌర్యము, మొదలగు హేతువులచే సుగుణమందుకూడదోషారోపముజేయుట.

అసంగము- జ్ఞానభూమికాసప్తకమున మూడవదియగు తనుమానసియను భూమిక, సంగము లేకుండుట.

అసంప్రజ్ఞాతము- ధ్యానింపఁబడు వస్తువు చక్కగా ననుభవింపఁబడకుండుట.

అసంప్రజ్ఞాతసమాధి- మనోలయము, అనఁగా వాయువును సుషుమ్నా నాడి మార్గముగ బ్రహ్మరంధ్రమునఁజేర్చి, ప్రణవనాదముల వినుచు, మనసును చొక్కించి, నాదాంతర్గతమగు జ్యోతిని దర్శించి, యదియే తానను దృఢ నిశ్చయముతో సర్వమును మఱచి, నిశ్చలానందమున నుండుట.

అసంప్రజ్ఞాతబాహ్యంగములు- ధారణ, ధ్యాన, సమాధులు.

అసంభవదోషము- ఒక లక్ష్యమునకుఁ జెప్పఁబడిన లక్షణము నాలక్ష్యమందెంతమాత్రము లేకుండుట.

అసంభావన- సంశయము.

అసంభూతి- ప్రకృతి, ప్రకృతికారణము అవ్యాకృతము, అవిద్య, సంభూతి, అసంభూతి, ఇవి సమానార్థకములు.

అసంసక్తి- జ్ఞానభూమికలలో నొకటి.

అస్వప్నఁడు- పగటియందు నిద్దుర పావనివాఁడు, దేవత.

అహంకారము- అంతఃకరణ చతుష్టయములలో నొకటి. అంతఃకరణము యొక్క తామసభాగము.

అహంబ్రహ్మస్మి- మహావాక్య చతుష్టయములలో నొకటియగు యజుర్వేదములోని బృహదారణ్య వాక్యము.

అహంగ్రహోపాసనము- ప్రణవోపాసనము. బ్రహ్మమును నాత్మగ గ్రహించిచేయు సాపాసనము. ఉ॥ దహర, శాండిల్య, ఉపకోనలాది విద్యలు.

అహింస- మనసా, వాచా, కర్మణా, ఏ ప్రాణికిని కీడుచేయకుండుట.

అహీనయానము- ఒక కర్త చేతనే నడిపించఁబడు యాగము.

అక్షము- రుద్రాక్షము, ఇంద్రియము, కన్ను, జపమాల, జూదము, జూదరి.

అక్షమౌనము- ఇంద్రియముల స్వేచ్ఛగఁ జొనివ్వక సరికట్టుట.

అక్షయపాత్ర- భిక్షపాత్రము, ముష్టి.

అక్షయము- నాశములేనిది.

అక్షరము- నాశములేనిది, పరబ్రహ్మము, ముక్తి, శబ్దముయొక్క సంజ్ఞ.

అక్షసరము లేక అక్షమాల- తాపళము జపమాల, అకారము మొదలు క్షకారమువరకు నక్షరక్రమముతో జపించుట కుపయోగించునది కావున

నక్షమాల యనఁబడెను.

అక్షణి- జాగ్రదవస్థయందుఁ గంటి
యందుఁదోచు పురుషుఁడు.

అంగప్రదక్షణము- తనకుతానే కుడి
వైపుగఁ బ్రార్థనాది సమయములందు
దిరుగు నాత్మప్రదక్షణము.

అంగన్యాసము- సంధ్యావందనాదు
లందు నాయాయవయవములను
స్పృశించుచు, నాయాదేవతను
నావాహనముఁజేయుచు, హృదయాయ
నమః శిరసేస్వాహా, శిఖాయవోషట్,
కవచాయహుం, నేత్రత్రయాయ
వషట్, అస్త్రాయఫట్ అని యుచ్చ
రింపుచుజేయు క్రియలు.

అంగమే జయత్వము- ఒడలు
వణఁకుట. (అంగం+వి జయత్వం)

అంగశుశూష- గురునకు కరచరణా
దుల నెత్తుట, లేక సూర్య, చంద్ర,
బ్రహ్మ, విష్ణు, రుద్రాదులే కనులు
మొదలగు నవయవముల
విమర్శించి యెఱుఁగుట.

అంగావబద్ధోపాసనము- యజ్ఞకర్మల
కంగములుగననుష్ఠింపఁబడువిధ్యలు.
ఇవి కర్మసమృద్ధంబు లనఁబడును.

అంగిరసములు- అవయవములు.

అంగుష్ఠమాత్ర పురుషుఁడు-
పరబ్రహ్మము, జీవుఁడు.

అంజనము- కాటుక, మంత్రగాని
కాటుక, తలంటు, సిరా, నిప్పు,
పడమర దిక్కునందలి దిగ్గజము.

అంజలి- చేమోడ్పు, సమస్కారము.

అండజములు- గుగ్గళ్లవలనఁ బుట్టినవి.

అండము- గుగ్గడ్డు, వృషణము.

అండాండము- భూచక్రము.

అంతశ్శరీరము- హృదయపుండరీకము

అంతఃకరణము- మనస్సు, బుద్ధి,
చిత్తము, అహంకారములు.

అంతశ్శత్రువు- మనలోపలి శత్రువు,
హితశత్రువు.

అంతఃకరణవృత్తులు- సంకల్ప,
అధ్యవసాన, అభిమాన, అవధారణలు.

అంతఃకుంభకము- అష్టవిధప్రాణా
యామములఁ జూడుడు.

అంతఃప్రణవము- బ్రహ్మమును
బోధించుటకై వ్యవహారార్థము
కల్పింపఁబడిన ప్రణవము.

అంతర్దృశ్యానువిధ సవికల్పసమాధి
కామాది స్వజ్ఞప్తి పర్యంతముఁగల
వృత్తులు తనయందుకలిగినపుడువాని
సన్నిహితీ విలక్షణమైన పరబ్రహ్మము
తానని భావించుట.

అంతరనవవిధ ప్రపంచములు-

కర్త, కర్మ, హేతువులగు బాహ్య
త్రిపుటులు మూఁడు, జ్ఞాతృ, జ్ఞాన,
జ్ఞేయములగు సంతరత్రిపుటులు
మూఁడు, ద్రష్ట, దర్శన, దృశ్యము
లగు మధ్యత్రిపుటులు మూఁడు, ఇవి
యన్నియుఁగలని నవవిధ ప్రపంచ
ములనఁబడును.

అంతర నిర్వికల్పసమాధి- బాహ్యం
తరవృత్తి శూన్యమై అఖండ పరిపూర్ణ

అటువంటి వ్యాప్తి ఉపాధిలేని సంబంధ సత్తతో కన్ను మొదలగు వానివలె జ్ఞానరూపముగానే గాని అంగముగా నై క్యము పొందుటలేదు. ఇంక ఆ జ్ఞానమునకు ఉపాయమేది. అందు ప్రత్యక్షము జ్ఞానమునకు ఉపాయము కాదు. పోనీ ప్రత్యక్షము వ్యాప్తి జ్ఞానమునకు ఉపాయమన్నచో అప్రత్యక్షమును బాహ్యమా? ఆభ్యంతరమా? ఏది. బాహ్యమని యనరాదు. అది బాహ్యేంద్రియముల సాయముచే బాగుగాఁ బ్రయోగించిన విషయ జ్ఞానమును గలిగించుటచే బాహ్యేంద్రియజ్ఞానము వర్తమాన కాలములోని వస్తువులపై ని ప్రసరించుట సంభవించినను భూతభవిష్యత్కాలములలో అది సంభవించక పోవుటచేత సర్వమును ఇంచుబిచ్చుకొను (సాహచర్యరూప) వ్యాప్తిని తెలిసి కొనుట కష్టము. వ్యాప్తిలో అదితైత్రికాలిక ధూమాదులకు సంగ్రాహకము కారణ కార్యరూపవృత్తులకు అవిరాధావము (ఆదిలేకపోయినచో ఇదికాదు అనునది) లేకపోవలసివచ్చును కాన వ్యాప్తి జ్ఞానము సామాన్యగోచరమగునని తలవరాదు. భూతభవిష్యత్తులలోగూడ ధూమాత్వాగ్నిత్వజాతులు ప్రత్యక్షమగునుగదా అన్నచో వృత్తులకు మామాగ్నులకు వ్యాప్తి జ్ఞానము సంభవించును గాన ధూమమునే ఆగ్నిని అనుమానించుట మామూలుగానే యుండును గాన ధూమ త్వాగ్నిత్వ జాతి సామాన్య గోచరమగుననియు తలవరాదు. ఇంక ఆభ్యంతర ప్రత్యక్షము జ్ఞానోపాయమందమా అట్లును అనరాదు. అంతఃకరణము బహి ర్బింద్రియములపైకి ఆధారపడియుండునది గాన బాహ్యార్థములో స్వతంత్రముగా ప్రవర్తించుట యనుపపన్నమగును, అదియు ఇట్లు చెప్పఁబడినది.

చక్షురాద్యుక్త విషయం పరతంత్రంబహిర్భూతః (త. వి. 20)

నూ. చక్షురాది బాహ్యేంద్రియములచేత ప్రదర్శింపఁ బడిన రూపాదులు విషయముగాఁగల మనసు బాహ్యేంద్రియాధీనము." (తత్త్వ వివేకము 20)

ఇంక అనుమానముగూడ వ్యాప్తి జ్ఞానమునకు ఉపాయముగాదు, అప్పుడు ఆందులో ఇక్కడలాగే ఇక్కడ (వంటయింటిలోవలెనే పర్వతమందును) ఇట్లు అని వంటయింటిలోనున్న చిగచేతవలెనే సర్వతమందు, పర్వతమందు వలెనే యింకొకచోట అని ఒకదానిపై ని ఇంకొకటి, దానిపైన ఇంకొకటి అని యిట్లు ఒకదానిమీద ఇంకొకటి దానిపైనిని కొకటి అదానిమీదబద్ధారా అంతు

తీని ఆనవస్థా దోషమువట్టును. అగ్న్యదులకు సాధనమైన ధూమాదులందున్న వ్యాప్తి ఏయనుమానముచే కలుగుచున్నదో అదియింకొక యనుమానముచే కలుగును. అది యింకొక యనుమానముచేత అని యిట్లు అంతులేని అనుమానములచేత ఆనవస్థాదోషమువట్టును. కాన అనుమానము వ్యాప్తిజ్ఞానోపాయగుననరాదు.

ఇంక శబ్దప్రమాణముగూడ ఆజ్ఞానోపాయము కాదు. ఆశబ్దప్రమాణము కణాదమతము ననుసరించి యనుమానమందై యంతర్భవించును. ఒకవేళ అంతర్భవించ దనియందమన్నను పెద్దల వ్యవహారము అనెడి లింగజ్ఞానమును ఆశబ్దప్రమాణము అపేక్షించునదికాన ఇదివరలోఁ చెప్పఁబడిన దోషములనుదాట లేదు. ఆదోషములు దీనిలోనువట్టును. ఇంక నివృత్తేకుంఠ పొగ యుండ దని ధూమాగ్నులకు అవినాభావమున్నదను మాటలును మన్వాది వాక్యములు ప్రమాణముకానట్లే ప్రమాణములుగావు కాన వీనియందు మాకు విశ్వాసములేదు. అవినాభావమును గూర్చి యుపదేశముపొందని మనుష్యునికి ఇతరవస్తువులను జూచుటచే ఇంకొకవస్తువునుగూర్చి అనుమానము కలుగకపోయినపుడు స్వార్థానుమానము కథాప్రాయము కావలసినచ్చును. తనకే అనుమానముచే వస్తుజ్ఞానము సిద్ధింపనపుడు ఇతరులకెట్లు భోదింప గలుగును కాన పరానుమానమెక్కడిది.

సరే ఈవమానము గూర్చి అసలే చెప్పనక్కరలేదు. అవి (ఆప్రమాణములు) పదములకుఁ బదార్థములకుఁ గల సంబంధమును బోధించుట చేత భౌతికములనె కాని భౌతికములుగా నట్టి సంబంధమును బోధించుట సంభవింపదు. దీనిభావమిది—“వ్యాప్తిని సూచించు వాక్యము సత్యమని సిద్ధించినఁ గదామనము అనుమానమును ప్రమాణముగా స్వీకరించుట. ఎక్కడెక్కడ పొగయున్నదో అక్కడక్కడ నివృత్తాన్నదని చెప్పుటకు మనము మాత్రము అన్నిప్రదేశములను జూడఁగలమా ? ప్రత్యక్షమే కొన్ని హద్దులలో ఉన్నప్పుడు వర్తమానకాలములోనే పొగతోఁగూడిన నిప్పుగల ప్రదేశము

అను అన్నిటిని చూడలేనప్పుడు ఇంక భూతభవిష్యత్కాలములలో అన్ని స్థలములనెట్లు చూడగలము. ఇట్టిస్థితిలో వ్యాప్తిజ్ఞానము సత్యమని నిరూపించుట యెట్లు !

ఉభయ విధోపాధిరహితమగు వ్యాప్తి యనుమానమని అనిరిగదా. ఆ ఉపాధిలేనివానిని దెలిసికొనుట కూడ కష్టమే. ఉపాధులు పత్యక్షముగా నుండునను నియమము అసంభవమగుటచేత ప్రత్యక్షముల యభావము ప్రత్యక్షమైనను ఆ ప్రత్యక్షముల ఆభావము అప్రత్యక్షమగుటచేత యనుమానమును అపేక్షించినపుడు పైని చెప్పిన దూషణములు నివర్తించవు.

ఉపాధి యనగా సాధింపదగినదానియందు వ్యాపకముగానుండి సాధనమందు వ్యాపకముగా నుండనిది ఉపాధి. పర్యతము పొగగలది కాన కాల్చిన యినుపగుండునందు గిప్పు ఉన్నను పొగలేదు కాన సాధనమందు వ్యాపకముగా లేనిది గాన ఇది యుపాధియనబడును.

మతయు సాధనమందు సాధ్యము వ్యాపకముగలేనపుడు సాధ్య సమ వ్యాప్తి అగును అని ఆయుపాధికి లక్షణము చెప్పవలసియుండును. సాధ్య సమమనునది హేత్వాభాసము. పక్షదృష్టాంతాదులలో తుల్యత్వమును ప్రసక్తముచేయుట సాధ్యసమయము.

ఉదా- “శబ్దము అనిత్యము ఉత్పన్నమగుటవల్ల” అను ననుమానములో సకర్తృకమగుటవల్ల ఘటత్వమగుటవల్ల శ్రావణమగుటవల్ల అనునవియుపాధులు. ఇందు వ్యాపర్తనము చేయుటకు మూడు విశేషణములు స్వీకరింపబడినవి. కనుక సమాసమేత్యాదికముగా ఆచార్యులచే జెప్పబడినది నిర్దుష్టము. సమాసమములు అవినాభావములు ఒక్కచోటనెప్పుడు ఉండునో అప్పుడు సమాసమములు అవినాభావము ఉండును. వ్యాప్తి సమవ్యాప్తి అసమవ్యాప్తి అని రెండురకములు. సమనియతములు రెండిటిలో ఒకదానిలో నింకొకదానికి వ్యాప్తి సమవ్యాప్తి.

ఉదా :- పృథివీత్వగంధములు అసమనియతములు. రెండిటిలో ఒకదానిలో నింకొకదానికి వ్యాప్తి అసమవ్యాప్తి.

ఉదా : అగ్నితో ధూమమునకు. ఇనుపుగుండునందు నిప్పుఉన్నను పొగ లేకపోవుటచేత అగ్నిధూమములు అసమనియతములు. అగ్నితోగూడిన ఆర్ద్రేంద్రన సంయోగము [తడికట్టల సంబంధము] వందు పొగతోగూడ అసమవ్యాప్తి. ధూమార్ద్రేంద్రన సంయోగములు సమనియతములు. అగ్నితో ఆర్ద్రేంద్రన సంయోగమందున్న వ్యాప్తి అసమవ్యాప్తి అట్లుగాక ఒకఆర్ద్రేంద్రన సంయోగమునందు ధూమముతో సమవ్యాప్తి. అగ్నితో అసమవ్యాప్తి కలదు. కనుక ఇట్లు వ్యాప్తి ద్వయము ఉండును. అసమానములైన ధూమాన్ని అతో హీనము అసమమైన అగ్ని సమమైన ధూమాన్ని అతో హీనమైన యన్ని అప్రయోజకము. ధూమరూపసాధ్యమును సాధింప హేతువుగాదు. అని గ్రహింపవలెను.

సమాసమా వివాభావావేకత్ర స్తోయదాతదా
సమేన యది నోవ్యాప్త స్తయోర్హీనోఽప్రయోజకః
అని ఖండనఖండభాద్యతీక ఏకత్రవదార్థే.

అందు నిషేధ నిశ్చయమువిధి నిశ్చయపూర్వకమగుట ,(ఒకటియున్న దని నిశ్చయమున్నంగదా అదిలేదని నిశ్చయించుట) వల్ల ఉపాధిజ్ఞానము కలుగఁగా ఉపాధ్యభావవిశిష్ట సంబంధరూపమయినది. వ్యాప్తిజ్ఞానమునకు అధీనమైనది. కనుక అన్యోన్య్యాశ్రయ దోషము ఇక్కడ పోగొట్టరానిదగు చున్నది. కనుక ఆవినాభావము [అదిలేనిచో ఇదిలేదు. నివృత్తేనిచో పొగ యుండదు] అనునది దుర్బోధము. కాన ఇట అనుమానమునకు అవకాశము లేదు. ధూమజ్ఞానము కలిగినపిదప అగ్నిజ్ఞానమందు ప్రవృత్తి ప్రత్యక్ష మూలకముగాఁగా నిత్రాంతిచేఁగాని యుక్తమగును. కొన్నిచోట్ల ఫలప్రాప్తి మణి రుంత్రోషధాదులచేతవలె యాదృచ్ఛికము కనుక దానిని అదృష్టాదులు సాధింపవు ఐతే అనృష్టమును అనిష్టమును అగు జగద్వైచిత్రమును ఆకస్మిక ముగానగు నన్నచో అట్లుచెప్పుట భద్రముగాదు. విలయన అది స్వభావముగనే యుపపన్నమగును.

సుఖదుఃఖాలచే ధర్మా, ధర్మాదులు కల్పింపగూడదు
తనంత జీవిసాఖ్యాదుల్, పొందు, లేదన్యహేతువు [శం॥]
వేడు నెమిళ్ళు జీత్రించు వేడు కూయించుఁ గోయిలన్
స్వభావంబుకంటె వేఱె, లేదు వేఱొక్కహేతువు [శం]
అదియు ఇటులఁ జెప్పబడెను—

అంబువులు చల్లవై నవి యగ్ని వేడి
 వాయువో సమశీతోష్ణమై వరలుచుండు
 ఎవ్వఁడిట్లులు వీనిఁ జీతించినాఁడు
 అవిస్వభావముచేతనె యట్లులుండె.

ఇదియంతయు బృహస్పతిచేఁ గూడఁ జెప్పఁబడెను.

స్వర్గమును లేదు లేదు మోక్షమునుగాని
 మఱియుఁ భారలౌకికపుటాత్మయునులేదు
 ప్రకట వర్ణాశ్రమాది ధర్మంబులందు
 వాకొనఁబడు క్రియలు ఫలప్రదముగావు.

అగ్నిహోత్రము వేదత్రయముత్రిదండ
 భారణము, మేనున విబూది చాల్చుకొనుట
 బుద్ధిపొరుష హినుల పొట్టకూడి
 వృత్తులుగ విదాత భువి సర్పించినాఁడు

చంపఁబడి జ్యోతిష్టోమ సవనమందుఁ
 బభువు స్వర్గభోగంబులఁ బడయునేని
 అట్టి స్వర్గభోగములకై ఆత్మజనకు
 నేల యజమానుడెపుడు హింసింపఁబోడు

మృతిచెందినప్రాణికిన్, పాథేయ మిచ్చుటలే వృథా.
 ఇంటిలో శ్రాద్ధముల్ పెట్ట, దారిలో దృప్తి నల్లనే,
 బానంబు ధర్మమున్ జేయ, స్వర్గస్థుల్ శ్రుప్తి పొందుచో
 మేడపైనున్న వారికిన్, గ్రింద నేటికిఁబెట్టరు.

బ్రతికినంతవరకు బ్రతుకుము సుఖముగా
 ఋణముచేసియైన మృతముత్రాగు
 పుడమిఁజచ్చి కాలి బూడిదైపోయిన
 బేహమెటులు భుజికిఁ దిరిగవచ్చు.

(త్రిభిశ్చకరజై స్సమ్యక్ హిత్వావైష
యికీం క్రియా స్వాత్మైవచింతనం
యత్తదీశ్వర ధ్యానమీరితం)

ఈశ్వరప్రణిధానము- ఈ శ్వరు ని
వాఙ్మనఃకాయ కర్మ ల చేత స్తుతి,
స్మరణ, పూజల నొనర్చుట.

ఈశ్వరుడు- (బ్రహ్మమునందు కల్పి
తుడైన మాయావృత్తివంబుడు.
నృప్త్యాదులొనర్చువాడు. (మాయ,
తద్విశిష్టచిదాభాసుడును, తదధిష్ఠాన
చైతన్యమునుజేరి యీశ్వరుడనఁ
బడును.)

ఈషణత్రయము- ధనేషణ, దారేషణ,
పుత్రేషణలు. ఈషణమనఁగ కోర్కె.

ఉ- శివుడు, విష్ణువు, శిరస్సు, కన్ను.

ఉత్కటాననము- పశ్చిమతాననము.

ఉచ్ఛ్వాసము- రేచకము. (ఊపిరిని
ముక్కులనుండి వెలికి వదలుట)

ఉచ్చి- (బ్రహ్మరంధ్రము లేక మాడు
పట్టు)

ఉజ్జాయిని- నేరు మూసికొని కంఠము
మొదలు హృదయమువరకున్న
వాయువు నిలుచునట్లుగ నిడపింగ
ళలచేత వాయువు నాకర్షించి పూరించి
శిరస్సు మొదలు కాలిగోరు వరకును
వాయువును నిరోధించుట.

ఉడ్డ్యాణపీఠము- అజ్ఞాచక్రము.

ఉడ్డ్యాణబంధము- కుంభకాంతమునను
రేచకమునకుమొదలును, నాభికిమీది
క్రింది భాగముల వెనుకకు లాగు
చుండు పద్ధతి.

ఉత్కటాననము- రెండు కాళ్ళతో
గూర్చుండి గొంతును చాచియుండుట.

ఉత్తమ కుంభకము- ప్రాణాయామ
సమయమున శరీరోత్థితి గలిగి
యుండుట.

ఉత్తమ ప్రాణాయామము-

మూడు ఉద్వాతములు లేక ముప్పది
యారు మాత్రల కాలమువరకుచేయు
నట్టి ప్రాణాయామము.

ఉత్తమాంగాననము- పద్మాననస్థుడై
చేతుల నేలనూని, శిరస్సును వంచి
యుంచుట, కొండలు కుక్కుటానన
స్థుడైయుండి, తలను క్రిందికి వంచి
యుంచుట, ఉత్తమాంగానన
మందురు. దీనిని లొల్గాననమనియు
జెప్పదురు.

ఉత్తరమీమాంస- వ్యాసరచితమగు
బ్రహ్మసూత్రములతో నొప్పి మంత్ర
వాదంబైన దేవతాలక్షణములఁ బ్రతి
పాదించెడి దేవకాండమున్ను, నాలు
గధ్యాయములు గలిగి పరబ్రహ్మ
మును పృతిపాదించు బ్రహ్మకాండ
మున్ను గల వేదాంత గ్రంథము.
పూర్వమీమాంస జూడుడు.

ఉత్తరాఘము- భగవత్సమాశ్రియణా
నంతరము, దేహావసాన పర్యంతము
పూర్వవాననాబలముచే చేయఁబడు
చేతన కృతకర్మము.

ఉత్తరాయణ పుణ్యకాలము-

మకర సంక్రాంతి లేక పెద్దపండుగ
యని చెప్పఁబడుచుండు సూర్యుడు
మకర రాశిలో బ్రవేశించుదినము.
శేమఁడు భూమిని కుడి భుజము
నుండి ఎడమ భుజమునకు మార్చు
కొనుననియు, ఆ దినమే సంక్రాంతి

సర్వదర్శన సంగ్రహము

ఇది సాయణమాధవ శంకరాది రచితమై చర్ల వెంకటనారాయణశాస్త్రిల
తనయుడైన చర్ల గణపతిశాస్త్రిచే దెనింగొరబడిన
సర్వదర్శన సంగ్రహమున చార్యాకదర్శనము.

* సృజ్యేవ, జర్భరితుర్భరితూ, నై త్తశేవ పర్భరికా
ఉదన్యజేవ, జేమనా, మదేరూతా, మేజరాయ్య జరంమరాయు.

[ఋగ్వేద 10. 0. 6. 6.]

ఇది అశ్వినీకుమార ప్రార్థనము

సృజ్యేకవ=అంకుశార్థావివ=మత్త గజములవలె, జర్భరి=గాతమును వంచు
చున్నవారై తుర్భరితూ=హంతులై, నై తుశేవ =సతతము సంతోషముగూర్చు
చున్నవారై పర్భరికా=స్తోతలకుధనమిచ్చువారై = ఉదన్యజేవ = జలజాతము
వలె నిర్మలులై, జేమనా = జయశీలురై, మదేరూ = మత్తులైన అశ్వీకులు,
మే=నాకు, జరాయు మరాయు = జరామరణములను అజరం = పోగొట్టుదురు
గాక.

బుద్ధభగవానునిచరిత్ర

బీహారులో 'కంకజోలు' జిల్లాలో కపిలవస్తువునుండి దేవదహపట్టనము పోవునపుడులుంబినివనములో శాక్యకులమున శుద్ధోదనునకుమాయాదేవి యుండు క్రీ. పూ. 629 సం॥ వైశాఖపూర్ణిమనాడు గౌతముడు పుట్టెను ఈతనిని కనిన పేదవరోజుననే తల్లిమరణించెను. రాజురెండభార్య గౌతమి పెంచెను. కాన ఇతనికి గౌతముడని పేరుగలిగెను. అసలు మొదటిపేరు సిద్ధార్థుడు. వదు నాడే డ్ల వయసులో పినతండ్రికొడుకు దేవదత్తుడు పడగొట్టిన హంసను రక్షించెను. అప్పటినుండి దేవదత్తునికి గౌతముడనగా అనూయి.

గౌతముడు యశోధర అను నామెను వివాహమాడెను. గౌతమునికి భార్యమీద ఎక్కువ అనురాగము గలదు. ఒకనాడు గౌతముడు పట్టణము చూడ బయలుదేరిన అపట్టణములో అతడు ఒకమునలిచానిని, రోగిని మృతునిజూచి తనకును అందరికివలె ముసలితనము రోగములు మృత్యువును రాకతప్పవని రథమునడుపుచుండకునివల్ల తెలిసికొనిఅప్పటినుండి ముసలితనము రోగము చావు అరభమువడి వానినుండి తప్పించుకొను ఉపాయము తెలుసు కొన మొదలుపెట్టెను. తనకు రోగిమృత్యువులు రావని బాధ్యతవహించిన ఇంటనుండునని కూడ తండ్రితోననెను. మరల ఒకరోజు ఒకసంన్యాసినిజూచి సంన్యాసమువలన ముసలి రోగముమృత్యువు అనుండి తప్పించుకొనవచ్చునని విన్న భార్యను, కొడిదినముల క్రిందటనే పుట్టినకుమారుడు రాహులుని, విడిచి సన్యాసియైపోయి తపస్సుచేసెను. నలువది దినములు ఆహారముతినక తపస్సుచేసి చిక్కిపోయి స్మృతిలేక పడిపోయెను. అప్పుడొక గొల్లవాడతని నోటిలోపాలుపోసెను పేదవ స్మృతిపొంది జ్ఞానముపొందుటకిది మార్గముకదని కొంచెముగా ఆహారము తీసికొనెను. ఇది చూచి యదివఱలో ఇతని అనుసరించిన సన్యాసులయిదుగురితడు భ్రష్టుడయ్యెనని అతని, విడిచి వెళ్లిపోయిరి. ఒకనాడు సుజాత అనురైతు కూతురు తనకు కుమారుడు పుట్టిచో దేవతకు పూజచేయుదుననెను. కొడుకుపుట్టెను. అందుచే ఆమెసఖులు నైవేద్యముతెచ్చి బోధివృక్షముక్రింద ధ్యానముచేయున్న గౌతమునిజూచి తమదేవత ప్రసనపై మెచ్చుని అతని స్మరపెట్టిరి. గానిని గౌతము పత్రి జ్ఞానియై అవిద్యవల్ల

ప్రణవాధికారియే యీ త్రిపుండ్రముల ధరింప నర్హుడని వానుదేవేపని పత్తు అజ్ఞాపించుచున్నది.

ఊర్ధ్వము- పాదవైనది. ఉపరితలము.

ఊర్ధ్వరేతస్కుడు- అస్కలితేంద్రియుడు. శివుడు. జితేంద్రియుడు. ఋషి.

ఊర్మి- కెరటము లేక అల.

ఋ- అకాశము.

ఋక్కులు- పాదమునకిన్నియక్షరములుండవలయునను నియమముగల గాయత్రి, ఉష్టిక్, అనుష్టుప్ మున్నగు ఛందోబద్ధములగు మంత్ర విశేషములు. ఋక్కు అనగా వాక్కుని యర్థము.

ఋగ్వేద జన్మస్థలము- హిమాలయ పర్వతమునకు దక్షిణము, శతద్రునదికి పడమర, సిందూనదమునకు తూర్పుగాగల ప్రదేశము. శతద్యు నదిని ఇప్పటివారు సట్లజ్ (SUTLEJ) అందురు.

ఋగ్వేదము- పాద బద్ధములగు మంత్రములకు ఋక్కులనిపేరు. ఈ వేదము నందిట్టి మంత్రము లే యుండుట వలన ఋగ్వేదమని పేరుగల్గెను. ఈ వేదమునకు ఇరువదియొక్క శాఖలు గలవు. ఆ యిరువదియొక్క శాఖలలో శాఖలశాఖ, బాష్కలశాఖ యని రెండు శాఖలు మాత్రము ఇప్పుడు నిలచియున్నవి. యజ్ఞ సమయములందు హవిర్భాగములగ్రహించు నిమిత్తము హోతయను ఋత్విక్కు ఈ వేద మంత్రములచే దేవతల

నాహ్వనించును కావున నీ వేదమునకు హోతృ వేదమనియును పేరు గలదు. ఈ ఋగ్వేదము పది మండలములుగ విభజింపఁబడి యున్నది. ఒక శాఖ వారు ఎనిమిది యష్టకములుగ విభజించి యున్నారు. (ఏకవింతతి భేధన ఋగ్వేదో భేదితేమునా)

ఋతము- సత్యము, పూజితము, వెలుగు, కాకి యరపు.

ఋతంభర- యధార్థజ్ఞానము. దూరపు వస్తువులను, కంటికి గనఁబడని సూక్ష్మవస్తువులను, కనఁబడని యాత్మను తెలిసికొనుట.

ఋతంభరాప్రజ్ఞ- అధ్యాత్మ ప్రసాదము వలనఁగలిగెడు సత్యమగు జ్ఞానము.

ఋషి- గురుకులవాసానంతరము ఆశ్రమాంతరమును పొందక, వ్రతము, తీర్థస్నానము, శీలత్వములు గల్గిన బ్రహ్మచారి. జ్ఞానాధికుడు, వేదము, వెలుగు, ముని.

ఋషిపంచమి-భాద్రపద శుద్ధ పంచమి నాడు సప్తర్షుల నుద్దేశించి చేయఁబడు వ్రతము.

ఋషులు-చక్షురాది జ్ఞానేంద్రియములు. కుహక, మాయ, శాత్ర్య, అహంకార, దంబ, అన్యత, వర్జితులగు సమ్యగ్ధర్మనముగల పెద్దలు.

ఋ- ఉదకము.

ౠ- స్వర్గము.

ౡ- శుభమునుఁ గలుగఁజేయువాడు. తల్లి, కన్ను, దేవత, విలాసము.

ఏ- ఉదకము, విష్ణువు, ఆకాశము.

ఏకగురుడు- ఒక గురుని యొద్ద నే
వేదాదివిద్యలనేర్చినవాడు.

ఏకజీవపక్షము- ఉన్నది యొక జీవుడే.

ఆ జీవుడు బ్రాహ్మణ్యవలన బరమేశ్వరునియందు తనయట్టివారి ననేకులఁ జూచుచున్నాడనువారి పక్షము.

ఏకదండి- జ్ఞానమును నేకదండమును దాల్చి పరమేశ్వరునియందు ధారణాబుద్ధిఁగలిగి యుండువాడు. (జ్ఞానదండో దృఢయైన యే క ద ం డి న ఉచ్యతే)

ఏకర్షి - అగ్ని. అదర్శవేదులయొక్క అగ్ని ఏకఋషి యనఁబడును.

ఏకపాదము- ఆకారాత్మకమగు అవిద్యా పాదము.

ఏకమాత్ర- లఘుక్షరముచ్చరించు కాలము. చిట్టికే వేయునంతకాలము. (ఏకమాత్రభవేద్ద్యస్తాః)

ఏకపాదాసనము- కూర్చుండి ఒక పాదమును చాచి వేటొక పాదమును మెఱమీఁద నుంచి, రెండు చేతులను గ్రుచ్చి వానిమీఁద నుంచుట.

ఏకరసము- మాటులేని తన్మాత్ర.

ఏకస్థానము- బ్రహ్మదండి లేక వెన్నెముక.

ఏకవింశన్మహాదీక్షలు- వి రా గ మోక్షములగు శాంభవత్రయ దీక్షలు. వివరము:- శాంభవత్రయదీక్షలనగ శివసంబంధమగునవి. అందు క్రియాంతర్గత దీక్షలు, మ ను దీ ఙ్గాంతర్గత

దీక్షలు. వేదదీక్షాంతర్గత దీక్షలు. పృథ్వియేడు దీక్షలు గ లి గి యు న్న ది.

(1) క్రియాంతర్గత దీక్షలు ఏడు: ఆజ్ఞాదీక్ష, ఉపమాదీక్ష, కలాభిషేచనదీక్ష. స్వస్తికారోహణదీక్ష, భూతిపట్టదీక్ష, ఆయతదీక్ష, స్వామ్యత్ర దీక్షలు.

(2) మనుదీక్షాంతర్గతములు ఏడు:- ఏకాగ్రదీక్ష, దృఢప్రతదీక్ష, పంచేంద్రియార్పణదీక్ష, అహింసాదీక్ష, లింగనిజదీక్ష, మనోలయదీక్ష, న ద్యో ము క్తి దీక్షలు. (3) వేదదీక్షాంతర్గతదీక్షలు ఏడు:- సమయదీక్ష, నిస్సంసారదీక్ష, నిర్వాణదీక్ష, తత్త్వదీక్ష, అధ్యాత్మదీక్ష, అనుగ్రహదీక్ష, సత్వశుద్ధి దీక్షలు.

ఏకాగ్రిచిత్తము- మనస్తాతి భేదములఁ జూడుము.

ఏకాగ్రిత- ఒకే విషయమునందు నెలకొను చిత్తధర్మము.

ఏకాగ్రిము- బాహ్య విషయములందు ప్రవర్తింపని చిత్తపరిణామ భేదము.

ఏకాదశద్వారపురము- శరీరము. వివరము:- శివబ్రహ్మములగు నేత్ర ద్వారములు రెండు, శోత్రద్వారములు రెండు, నాశికాద్వారములు రెండు, ముఖద్వారము ఒకటి. ఆధోద్వారము లగు నాభి, గుదము. ఉపస్త, బ్రహ్మరంధ్రము. మొత్తము పదునొకండు ద్వారములదిగాన నీపేరు శరీరమున కయ్యెను.

ఏకాదశరుద్రులు- (1) జ్ఞానేంద్రియములైదు, కర్మేంద్రియములైదు, అత్మయనెడు మనస్సు ఒకటి. ఈ పదునొకండుగురు శరీరమును విదచి పొవునవుడు, అశరీరమునకు సంబంధులను

కాదోవు. కనుక అగ్ని నుండి పొగ యుత్పన్నమగునను అయుత్పత్తి నిశ్చయముకూడఁ గార్యకారణములు వ్యక్తిత్వముగా నుపలభ్యమగుట ఉపలభ్యముగా కపోవట ఆవి వానికేబట్టి కలిగిన పంచకమే కారణముగాఁ గలది. ఉపలంభములతో రెండును అనుపలంభములతో మూడును కలిసి పంచకమగును.

- 1 కార్యము ఉత్పన్నమగుటకు ముందు ఉపస్తువు ఉపలభ్యము కాకపోవుట
- 2 ఉత్పత్తికిఁ జేడవ ఉపలభ్యమగుట 3 కారణము ఉపలభ్యము కాక కార్యము ఉపలభ్యమగుట.
- 4 కారణము ఉపలభ్యము కానిచో కార్యము ఉపలభ్యము కాకపోవుట 5 కార్యకారణములకు నిమిత్తమైన పూర్వాపరాభావము గలిగియుండుట.

అను పంచకభేదతేత భూమి గునులకుఁ గార్యకారణము నిశ్చయింపఁజడుచున్నది.

ఇట్లే తాదాత్మ్య నిశ్చయముచేతఁగూడ అవినాభావము నిశ్చయింప జడును. ఇది శింశుపావృక్షము ఇది మామిడి చెట్టు అన్నచోట్ల శింశప మామిడి అన్నవి వృక్షత్వమును కాత్రిక్రమించినచో అట్లాగా ఆవి వృక్షములెగానిచో ఆవి తమ స్వరూపమునె విడుచును. ఆని వివక్షయందు బాధకము ప్రవృత్తమగుచున్నది గాన అవినాభావ నిశ్చయము కలుగుచున్నది. బాధకము ప్రవృత్తము కానప్పుడైతే సహభావము ఉపలబ్ధమొప్పుడు కలుగు వ్యభిచార శంకను ఎవరు నివారింపఁగలరు. ఈ చెట్టు శింశప ఈ చెట్టు మామిడి అను సామానాధికరణములను బట్టి (విశేషణ విశేష్యములను బట్టి) శింశుపకు వృక్షమునకు మామిడికి వృక్షమనకు తాదాత్మ్య నిశ్చయము ఉపలబ్ధమగుచున్నది. శిన్న ప్రవృత్తి నిమిత్తము లు గల శబ్దములు ఒకే చార్థమును ఉన్నపుడు సామానాధికరణ్యము అని శబ్దములు. నీలమటములో నీలి శబ్దమునకు నీలగుణము ప్రవృత్తి నిమిత్తము. ఘటనమనకు ఘటత్వము ప్రవృత్తి నిమిత్తము. ఆ నీలవర్ణమునకు ఘటత్వముకు అశ్రుమైనది ఒకటి. అందు అర్థమొకటి గాన రెండింటికి అత్యంతము భేదము లేదు. ప్రవృత్తి నిమిత్త భేదముల వలనను అత్యంత భేదము లేదు. అప్పుడ రెండును పర్యాయపదములగును కాన ఒకసారిగా రెండు పదములును ప్రయోగించుటకు వీలుపడదు రెండికి పూర్తిగా భేదము ఉన్నపుడును సామానాధికరణ్యము కుదరదు. గవాశ్వములందు అది యుపలబ్ధమగుట లేదు. కాన కార్య రూపములు కారణ రూప

కుట అగ్నిలేనపుడు పొగలేకుండుట అను నిశ్చయము వర్తమాన వస్తువిషయకమెగాని భూతవస్తు విషయకముగాదు భవిష్యద్వస్తు విషయకమునుగాదు మరియు భవిష్య దవస్తు విషయకమును గాదు. మనకు అసన్నిహితవస్తు విషయకమును గాదు. అక్కడ అటువంటి విషయములు ఒకప్పుడు అగ్నిలేకున్నచో పొగ యుండవచ్చు ననువ్యభిచార శంక దుర్వారమని దీని భావము. సరే మఱియుటువంటి భూతభవిష్య దసన్నిహిత విషయమునఁగూడ వ్యభిచార శంక వారింప శక్యముగానిది యందు వేని యట్లనకుము కారణము లేకుండ గార్యము పుట్టునుగాక అను శంక వ్యాఘాతము (= అసంబద్ధార్థము గల వాక్యము) వఱకే యుండును (వ్యాఘాతము అసంబంధార్థవాక్యము) పొంగి అవి నివర్తించును. ఏది యాశంపఁగా వ్యాఘాతాదులు అవతరింపవో అదే ఆశంకింపఁబడును. అట్లు గూడ చెప్పబడెను.

శంకాచేదనుమా స్త్యేవ న చేచ్ఛంకా తతస్త్రాం .

వ్యాఘాతావధి రాశంకా తర్కః శంకావధిర్మతః (న్యాయ. కుసు. 3-7)

“శంక ఉన్నచో అనుమానము ఉండనే యుండును. శంకలేనిచో ఇంకను ఎక్కువగా అనుమానము ఉండును.”

వ్యాఘాతమువఱకే ఆశంక యుండును. తర్కమన్నది శంకయే అవధిగాఁ గలది. (న్యాయకు-37) తర్కము శంకను నివర్తింపఁజేయును. తర్కము కూడ వ్యాప్తి మూలకము. కాన దానికి ఇంకొక తర్కమును అపేక్షించినచో అనవస్థయేర్పడును. కనుక దానికి వ్యాఘాతము అసంబంధార్థము అవధియని చెప్పబడెను. తర్కమూలమైన వ్యాప్తిలో స్వక్రియకు వ్యాఘాతము కలుగుటచే వ్యభిచార శంక ఉదయింపనే యుదయింపదు. కాన ఇంకొక తర్కాపేక్ష లేనేలేదు. ఇంక కాలాంతర దేశాంతరములకును ఏదో యొకదానికె వ్యభిచారోపాధ్యా శంకయున్నచో అపుడు అనుమానము ఉండనే యున్నది అని భావము. ఒకవేళ అవి దేశాంతర కాలాంతరములలో తోచకపోయినచో అసలు శంకయే యుండదు. అపుడు పూర్తిగా అనుమానము ప్రమాణము ఉండనే యున్నది. శంక ఎంతవరకంటే తర్కమువఱకే. తర్కమురాగానే ఆ శంకయే పోవును అసలు అనుమానప్రమాణము లేకుండ అవి ప్రతీతము

“ఇతరప్రమాణముల సామాన్యస్థితినిబట్టియు, అన్యబుద్ధుల గతినిబట్టియు, ఇంకొకదానిని నిషేధించుటనుబట్టియు, ప్రత్యక్ష ప్రమాణముకంటె నింకొక్క ప్రమాణము ఉన్నట్లు సిద్ధించుచున్నది” అని.

ఈయనుమాన ప్రామాణ్యము విషయములో చాలమంది పండితులు చాలచెప్పి తమపరాక్రమమును చూపిరికూడ. కనుక గ్రంథము పెరుగుననుభయముచే ఆవిషయము ముగింపబడుచున్నది.

అగ్నియదుల యష్టత్వ స్వభావములు ఒకరకమైనవి. సుఖదుఃఖాదులు ధర్మాదులు = దృష్టములు ఫలితములనుబట్టి పూర్వజన్మకారణము అని శాస్త్రాదులబట్టి సిద్ధించును. నాస్తికులును కనిపించుకొనుబట్టి కనిపింపని యగ్నికై పరుగెత్తువారె. వాదమునకు అనుమానము సంగీకరింపకున్నను వారు చేయు పనులలో అంగీకరించుచునే యున్నారు.

ఆ బౌద్ధులు నాలుగు విధములైన భావనలచేతఁ బరమపురుష ప్రయోజనమును చెప్పుచున్నారు. వారు 1 మాధ్యమికులు 2 యోగాచారులు 3 సౌతాంత్రికులు 4 వైభాషికులు అని నాలుగు విధములుగాఁ బ్రసిద్ధులైరి. మాధ్యమికులు సర్వము శూన్యము అని వాదించువారు. యోగాచారులు బాహ్యార్థమున్నదని అనుమానించువారు. వైభాషికులు బాహ్యార్థప్రత్యక్షవాదులు. బోధచేసినవాఁడు బుద్ధభగవానుఁడొక్కఁడే యయినను బోధింపబడిన శిష్యుల బుద్ధులభేదమును బట్టి ఆ విషయము నాలుగు విధములైనది ‘సూర్యుఁడస్తమించె’ననఁగా జారులకు స్వేచ్ఛా చారత్వమును చోరులకు ధనావహారమును, వేదాను వచనము చేయువారికి సదాచార వేషయయ్యెనని యర్థమైనట్లే వారి వారి బుద్ధి విశేషములను బట్టి యాయాచార్యములు కలిగెను. బుద్ధుడు మొదట తన శిష్యులకు సర్వము శూన్యము అని యుపదేశింపఁగా, అదే పరమార్థమని యెంచి దానిపైని ఇంక ఆక్షేపముచేయని మధ్యమ బుద్ధులు మాధ్యమికులైరి.

మాధ్యమిక మతము

నాగార్జునుఁడు మొదలగువారు మాధ్యమికులు. నాగార్జునుఁడు విదర్భ (బరారు) లో బ్రాహ్మణుని యింట పుట్టెను. ఆంధ్రరాజు గౌతమిపుత్ర యజ్ఞశ్రీ

అగ్నివైశ్యసూత్రము, అశ్వలాన సూత్రము, వాధూలసూత్రము, శాంబ వీయసూత్రము, శానకీయసూత్రము, కొండిన్యసూత్రము, కాత్యాయన సూత్రము, సత్యాషాఢ సూత్రము, కొపితకీసూత్రము, తాహియాయణ సూత్రము, హరణ్యకేసిసూత్రము, జైమినీయసూత్రము, వైమానస సూత్రము. భారద్వాజ సూత్రము, మాధ్వందినసూత్రము, శాండిల్య సూత్రము ఇత్యాది సూత్రములు గలవు.

కలాధ్వములు—నివృత్తి, విద్య, ప్రతిష్ఠ, శాంతి, శాంత్యతీత, శాంత్యతీ తేత్తర కళలు.

కల్పాంతప్రళయము—బ్రహ్మదేవు నకు సూరు సంవత్సరము లాయువు నిండిన పిదప పంచభూత సహిత ముగ మూలప్రకృతి మాత్రావశేష ముగఁ గలుగు ప్రళయము.

కవి—భూతకాలజ్ఞుఁడు, కవిశ్వరుఁడు, శుక్రుఁడు, నీరుకాకి, జలపక్షి

కవ్యము—జలపక్షుల మాంసముతో పండిన కూరలు.

కషాయము—రాగాది రోషమువలన బహిర్ముఖమైన సంస్థారము. మూని పట్టలు, వేళ్ళు, ఓషధులు నీటవేసి మరగకాచిన నీరు. ఇట్టి కషాయమున ముంచి జేగురురంగు కలుగజేసిన బట్టను కషాయమందురు. ఈ బట్టలను చతుర్థాశ్వమస్తులు ధరింతురు.

కళ—చిత్తకళ, క్షేత్రజీవుల చైతన్య ప్రకాశమే కళ యనఁబడును.

కళాధ్వము—నివృత్తి, ప్రతిష్ఠ, విద్య, శాంతి, శాంత్యతీతములనుబడుకళలు. ఈ కళలలో మంత్ర, పద, వర్ణ, తత్త్వ భువనాధ్వములు చేరి యున్నవి.

కా—మాయ.

కాకపాదము—నాలుగు మాత్రల కాలము.

కాకమతము—అభ్యాసయోగము. కా, యనగ మాయ, మాయ యెవని య ధీనముననున్నదో యతుఁడు కాకుఁడు. అనగా మహేశ్వరుఁడు. అట్టి కాకుని చేర్పించు మతము కాకమతము.

కాకాక్షిగోళన్యాయము—కాకికిఁగల యొక కనుగ్రుడ్డే రెండుపక్కల యం దుండు గోళములయందు వచ్చును. ఏ పక్కకు తిరిగిన నా వైపుకు నా గ్రుడ్డే తిరిగివచ్చి చూపు నెనంగును. (ఏకైవ దృష్టిః కాకస్య, వామదక్షిణ నేత్రయోః, యాత్యాయాశ్శ్యేవమాసంద ద్వయేతత్త్వ విదోవిదుః)

కాకి—సుఖదుఃఖముల ననుభవించు చుండు జీవుఁడు వాయనము.

కాకుఁడు—మహేశ్వరుఁడు, కాయనఁ బడు మాయను నధీనమున నుంచు కొనినవాఁడు కాకుఁడు.

కాత్యాణుని—నగము ముద్దిన కాషాయ వస్త్రముఁ గట్టియుండెడు స్త్రీ, విధవ యైన స్త్రీ, పార్వతీదేవి.

కపాలభాతి—కమ్మరివాని తిత్తులపలె నతివేగముతోఁగూడిన రేచక పూరక ములుచేయుపద్ధతి. ఇందుచే కఫరొగ ములు నివర్తించునట.

కటి యోగము, రెండవది ఆచారము. అందు బ్రహ్మతార్థమును తెలియుటకు ఆక్షేపము చేయుట అష్టాది యోగము. గురూక్షమగు నగ్రము నంగీకరింపుట ఆచారము. కనుక ఏ శిష్యులచేత బావనాచతుష్టయమును బాహ్యార్థ భూస్యత్వమును అంగీకరింపఁబడెనో వారు యోగావారులనఁబడిరి. కాని వారు బాహ్యార్థ భూస్యవాదులనియు విజ్ఞానయాత్రాస్థిత్య వాదులనియు బిలువఁబడిరి. వారి యాశయము ఇది. ఆనాదివాసనావశమున బుద్ధియెయినే కారరముగ భాసించును. కాన పుర్వోక్త గురూపదిష్టవాసనాచతుష్టయ వశము బలమువలన సర్వవాసనలు ఉచ్చిన్నముకాగా పివిధవిషయాకరములైయుండువద్రవములు ఉదయింపకుండుట వలన పితృదమైన జ్ఞానము ఉదయించుటయే మోక్షము అని ఉపన్నమగుచున్నది.

అన్యులైతే నీలాదివాసమైన బాహ్యార్థము లేనపుడు దానినిగూర్చిన జ్ఞానము మాత్రము ఉన్నదని చెప్పుటకెట్లు శక్యమగును. కనుక బాహ్యార్థము కూడ ఉన్నదని యంగీకరింపవలయునందురు. బాహ్యార్థము ఉండును గాక కాని అది ప్రత్యక్షముగాదు కాని అనుమేయము అని గురువు చెప్పఁగా ఈ సూత్రవర్తంతము సరియైనదగును అని యితిగినవారు సామ్రాంతికులనఁబడిరి. సూత్రాంతమును అడుగువారు సామ్రాంతికులు. కాని వారు బాహ్యార్థానుమేయత్వవాదులనఁబడిరి.

మఠికోదరు అనుభవబలమును బట్టి బాహ్యార్థములైన ఘటపటాదులను అంగీకరించినపుడు ప్రత్యక్ష బలమును బట్టి ఆయర్థము ప్రత్యక్షమనియు నంగీకరింపఁదగును. ఇట్లు బాహ్యములును అంతరములును అయిన యర్థములు ప్రత్యక్షమైనవగుచుండ వేనిని గుఠించియో మొదట సర్వము భూమని గురువు ఉపదేశించెను. పిదప కొన్నిటిని గూర్చి జ్ఞామే సత్యము అని, కొన్నిటిని గూర్చి బాహ్యంతరములు యెందును సత్యమే అని యిభిప్రాయములో నున్నవానిని గూర్చి విజ్ఞేయము అను మేయమును గూడ చెను. కాన ఇట్లు విరుద్ధముగా గురువుయొక్క బాష (ప్రవాచ) యున్నదని తలచి పలుకువారు వైఖాపికులనఁబడిరి. కనుక వీరు బాహ్యార్థ ప్రత్యక్షవాదులనియు సర్వాస్థివాదులనియు బిలువఁబడిరి.

నాన్యోనుభావ్యో బుద్ధ్యాస్తి తస్యానానుభవోఽవరః
గ్రాహ్యగ్రాహకవై ధుర్యాత్స్వయంస్థైవప్రకాశతే

“బుద్ధిచే అనుభవింపఁదగిన యితర మటాదికము లేదు. దానికింకొక
యనుభవములేదు. ఇట్టి గ్రాహ్యగ్రాహకములు లేకపోవుటవలన స్వయముగా
ఆ బుద్ధియే ప్రకాశించు.” (వార్తికాలంకార 14 పుట) అని. గ్రాహ్యగ్రాహక
ములకు అభేదము అనుమానింపఁదగినది. * ఏదేదనచేత వీధితెలియఁబడునో
అది దానికిందే భేదింపదు. ఎట్లన, జ్ఞానమునకు ఆత్మభేదింపదు. ఆవేదనలచే
నిలది వరమాణువులు తెలియఁబడును. భేదమందైతే, నియమహేతువైన
తావాత్మ్యములేకపోవుటవలనను తుమత్పత్తి నిరూపకము లేకపోవుటవలనను
ఇప్పుడు ఈవదార్థముతో సంబంధము గలుగకపోవును. గ్రాహ్యగ్రాహక
సంవిత్తులు (=జ్ఞేయ జ్ఞాతృజ్ఞానములు) వేరుగా అవభాసించుచున్నవిగదా
అనునది ఒకే చంద్రుడు రెండుగా భాసించుచున్నాడు అనునట్లు భ్రమమె.

అనాది అజన్మిం ప్రప హముగల భేదవాసనయే నిమిత్తము, “అదికూడ
ఉపలబ్ధమగునను నియమమును బట్టి నియమమునకు తమ్మద్దికి అభేదము భ్రాంతి
జ్ఞానము గలవారిచేత రెండుగాలేని చంద్రునందువలె భేదముచూడఁబడు
చున్నది. వివర్యాసితదర్శనముగలవారిచేత బుద్ధిరూపమైన అవిభాగముకూడ
గ్రాహ్యగ్రాహక సంవిత్తురూప భేదములుగలదివలె చూడబడుచున్నది.

సహాసలంభనియమాద భేదోనీలతద్ధియోః
భేదశ్చ భ్రాంతి విట్టానైర్దృశ్యతేందా పివాద్యయే ఇతి

అవిభాగోపి బుద్ధ్యాత్మా వివర్యాసితదర్శనైః
గ్రాహ్యగ్రాహక వింశతిః భేదా నివ లక్ష్యతే. అని చెప్పబడెను.

* వేద్యతే=తెలియఁబడును గానవేదన. పూర్వజన్మ పుణ్యపాప పరిణాను
బద్ధములైన సుఖదుఃఖానుభవభూతములు వేదనలు అని హరిభద్రసూరి.

సత్త్వమో అది ప్రకాశాంధకారరూప క్రమాక్రమవ్యాపకమైనది. ఏది క్రమ వ్యాప్యము కాదో అది సత్త్వముకాదు అనుచోట) వ్యాపక క్రమాక్రమముల వ్యాప్తి కలుగఁగా (అక్కడి క్రమమునకు క్రమాక్రమము ఉండవుగాన) అక్షణికమైన దానినుండి సత్త్వవ్యాప్తి సిద్ధమగుచున్నది. కావునను ఈ హేతువు అసిద్ధముగాదు. (ఇది సరియైన హేతువేగాని హేత్వాభాసముకాదు అనిభావము) ఈ యర్థక్రియాకారిత్యము క్రమాక్రమములచేత వ్యాప్తమైనది. అనఁగా ఏదోకొంచెము కార్యమును చేయునదియని భావము. ఈ క్రమాక్రమములకందె ఇంకొకరూపము అనఁగా క్రమాక్రమమైన తమభయరూపము గాని సంభవింపదు. “వరస్పర విరోధమునందైతే ప్రకారాంతరస్థితి కలుగదు. ఉక్తిమాత్రవిరోధమువలన విరుద్ధములకు ఇంకొక ప్రకారములను (అనేకత్వమును) సంభవింపదు” (న్యాయకుసుమాంజలి 3-8) అనున్యాయముచే వ్యాఘాతముల కింకొకప్రకారమును సంభవింపదు. ఈ క్రమాక్రమములు క్షణికమైన వస్తువుదగ్గరనుండి వ్యావర్తమానములై అర్థక్రియను గూడ వ్యావర్తింపఁ జేయుచు క్షణికత్వపక్షమందె సత్త్వ వ్యవస్థాపన చేయునని సిద్ధించినది. సర్వ సంస్కారములు క్షణికములు. విశ్వత్రయ వివర్తములో వివర్తమానములై న ఘటపటస్తంభా బోరుహదులన్నియు ద్వితీయక్షణములో అదేయిదియని యుల్లే ఖముచేసిన సంస్కారములు జ్ఞానసంతానములు కలుగునో అవి విచారగోచరములై క్షణికములగును క్రమయోగవద్యములను బట్టి అర్థక్రియా విరోధము అక్షణికమై యుండుటవలన సత్తుసర్వము క్షణికము. క్షణికత్వా విశేషముగా వాదస్థలము ఉహింపనగును. విశేషోపపత్తియును సకలమైన యుత్కన్న వస్తుజాలము ముగ్ధరాది సామగ్రిసాకల్యముండగా వినశ్వరమనితెలియుచున్నది ఆవినాశస్వభావము పధార్థోత్పత్తి సమయములో ఉన్నదా లేదా. ఉన్నదన్న చోతదుత్పత్తి సమయాంతరమే వినశ్వరమగును. మఱి యశ్వభావమే ఏదో కొంతకాలముండి నశింపవలసియున్నది. కనుక ముగ్ధరాది సన్నిధి నుండఁ గూడ దానిస్వభావమదే. కాని మరలకూడ కొంతకాలమువఱకు ఉండలసియున్నది. ఇట్లు ముగ్ధరాది శతపాతకాలమందుఁగూడ వినాశములేదన్నచో ఘటము కల్పాంతముదాక ఉండవలసివచ్చును. అప్పుడు జగద్వ్యవహారవ్యవస్థలోపించును. కాన ఇష్టము లేకున్నను పదార్థములు క్షణస్థాయికములు అని యంగీకరింపవలెను. దానిప్రయోగమిట్లు—విశ్వర స్వభావముకలది. కాన

హరిణస్తామ్రవర్ణస్యాత్. ఏణకృష్ణ
పృక్షీర్తితః కురంగః ఈషత్తామ్రస్యాత్
ఏణతుల్యా కృతిర్బహున్. ఋశ్యోనీ
లాంగకోలోకే. సరోజ్జితతీర్తితః పృష
తశ్చంద్రబింబస్యాద్ధరిణాకించదల్పకః।
స్యంకుర్బహువిషాణోఽథ శ బ రో గ
వయోమహాన్. రాజీవస్తుమృగజ్ఞేయో
రాజిభిః పరితోవృతః।యోమృగశ్శృంగ
హీనస్యాత్పముంతీతి ని గ ద్య తే॥
(అర్క ప్రకాశము 7 శతకము)

(1) హరిణము : తామ్ర వర్ణముగల్గి
యుండు జింక. (2) ఏణము : కృష్ణ
వర్ణము అనగా నల్లని వర్ణము గల
జింక. (3) కురంగము : కొద్దిగతామ్ర
వర్ణముగల్గి ఏణము పోలికతో గొప్ప
అకృతిగల జింక. (4) ఋష్యము :
నల్లని రూపముగల్గి స రో జ్జి మ ని
ప్రసిద్ధంబైయుండు జింక. (5) పృష
తము : తెల్లని మచ్చలుగల్గి హరిణము
నకన్న కొంచెము చిన్నది గనుండు
జింక. (6) న్యంకువు : పలువ కొమ్ము
లు గలిగిన జింక. (7) రాజీవము :
చారలుగల జింక. (8) ముండి :
కొమ్ములులేని జింక.

కేదారము- భూమధ్య స్థానము, సంజ
నేల.

కేవలకుంభకము- రేచక పూరకముల
విడిచి ముఖ్యముగ వాయుని రోధ
మొనర్చునట్టి ప్రాణాయామము.

కేవలీభావము- దృశ్య రహిత మగు
నాత్మస్థితి.

క్షేత్రపంచకము- అవిద్య, అస్మిత, రాగ,
ద్వేష, అభినవ, క్షేత్రములు.

కైవర్తులు- వైష్ణవ మతమును స్వీక
రించిన వడ్డెరలు. పడవల నడుపు
వారు.

కైవల్యనాడి- సుమమ్నానాడికి లోపల
నుండునాడి. ఈ నాడిలోనికి పాణ
వాయువును జొనిపినయోగి బ్రహ్మ
కల్ప పర్యంతము స్థూల శరీరమును
శిథిలముఁ గానియొక సుంచుకొనఁ
గలఁడు. (మత్తత్త్వ వేత్తుః కరణాళి
రాదౌ కైవల్యనాడ్యంతర చిత్తమేత్త్య
అబ్రహ్మకల్పం విలయం భజన్
సన్. కాయేన కైవల్యమహవ్యతిష్ఠేత్)

కోపాగ్ని- నేత్రములయందున్నయగ్ని.
పంచాగులలో నొకటి.

కోశములు- ఈ స్థూలదేహమైనది జడ
ములై యుండు సుమద్రి, మూర్ఖ.
మరణకాలములయందు వేరు పడి
యున్నది. ఇట్టి క్షణభంగురమైన శరీ
రమును నే నని యభిమానించుటం
బట్టి, కత్తికి ఒరవలె కప్పియుండుట
చేత కోశమనఁబడు చున్నది. (కోశ
మనగా ఒర).

కోస్తాగ్ని- గార్హపత్యాకృతి గలిగి నాభి
యందుండి చతుర్విధాన్నముల జ్వర్తిం
పఁ జేయునగ్ని.

కౌమం- నారచీర.

కౌలులు- ముక్తులు లేక పరమహంసలు.
శాక్తేయులు, సిద్ధులను కౌలులందురు.
వారినే వేదాంతులు పరమహంస
లందురు. బొలనంప్రదాయక వైష్ణ
వులు సాయులు అని యందురు.

కమ్- సుఖము, శిరస్సు, ఉదకము.

అర్హక్రియాకారియగును. ఏది ఎప్పుడు దేనిని జేయలేదో అది ఇప్పుడు అందు చేయలేనిదై అసమర్థమగును. ఎట్లన జాతిముక్క అంతురమగుటలో సమర్థము కాదు. అది యెప్పుడును మొలవనే మొలవదు. ఇది వర్తమానకాలి కార్థ క్రియాకరణకాలమందు జరిగిన జరంగుబోవు నర్హక్రియలను జేయునని యనరాదు. అట్లనుచో అది భూతభావులలోగూడ తత్తత్కాలిక ఘటోత్పాదక క్రియాకరణ రూపప్రస్తుత ప్రసంగమునకు వివర్యమగును. మఱి క్రమము వలె సహకారియును లభించుటవలన స్థాయికి అతీతానాగతములందు క్రమముగా చేయుట ఉపపన్నమగునన్నచో అందు దీనిని నీవు అడిగి వ్యాఖ్యానము చేయుదును గాక. కార్యక్రమము సహకారిజన్మి యుండును గాని వాని సామర్థ్యా సామర్థ్యములను జన్మి కాదు. కనుక వస్తువునకు స్థాయిత్వము ఉపపన్నమగును.

సహకారులు పదార్థమునకు ఉపకరించునా? ఉపకరించవా? ఉపకరించక పోయినచో అది యిప్పేక్షించబడినది కాదు. ఏమియైనా జేయుచున్నచే యవి దానికై ఉపయోగించవు గదా. మఱి భాషమునకు ఆ సహకారులతో గూడ నేదోకార్యమును జేయుటయే స్వభావము అన్నచో తాము అదేయైనచో అది సహకారులను విడువదు. పైగా పారిపోవువానని గూడ అందు సాక్షము వైచిత్ర్యి చేయబడిన కార్యమును చేయును స్వభావము విడువరానిదిగా న అది అట్లు చేసియే తీరును. ఇంక సహకారులు ఉపకరించునన్న పక్షమున ఆయా యుపకారభావమును భేదించునా? భేదించదా? భేదించునను పక్షమున ఆగంతుకమైన యతిశయముచే అన్యము వ్యతిరేకములను అనుసరించి కార్య విధాయి అగుటవలన ఆగంతుక భావమే కారణమగును గాని అక్షణికమైన భావము కారణము కాదు. అది యిట్లు చెప్పబడెను.

వర్ణాతపాభ్యాంకింహ్యేన్నశ్చర్మజ్యస్తి తయోః ఫలం
చర్మోపమశ్చేత్సోనిత్యః ఖటుల్యశ్చే దసత్ఫలః

“అకాశము ఎండదు తడవదు కాన వర్ణాతపములచేత అకాశమునకు భాధ ఏమియు గలుగదు” చర్మమునకు మాత్రము భాధయున్నది. ఏలయున అది

ఈ యెదు గతులలో కుండలిని సహ స్రాగముజేరినచో సమాధి నిద్రించును.

కుంభకము— ఉచ్ఛ్వాస నిశ్వాస నిరోధము రేచించినమీదట గాలిని లోనికి దీయక నిలుపుట భావ్య కుంభకము పూరించినమీదట గాలిని వెలుపలికి వదలక నిలుపుట అంతః కుంభకము.

కుః— భూమి, పాపము, నింద.

కృతువు— యూపస్తంభ సహిత యజ్ఞము. అవశ్యము జేయుదునని నిశ్చయించుట.

కృమముక్తి— వైరాగ్యోపశాంతులు గలిగి, అర్చరాది మార్గము ద్వారా సూర్య, బ్రహ్మ, ఉపాసన మూర్తుల లోకములజేరి, యందెచటనైనను బ్రహ్మనిచారణజేసి కడపటముక్తి బొందుట.

ఖగాసనము— కపాలాసనము.

ఖేవర్యాసనము— బీజములక్రింది నరములయందు పడమకాలి మడిమ నుంచి, మోచేతిని మోకాలియందు అంగుళిని వెడల్పుజేసి యుంచి, నాసికాగ్రమును వీక్షించుచుండుట.

ఖేవరీబీజము— హీం, కారము.

ఖేవరీమంత్రము— హీం భం సం మం సం సం కం అను బీజాక్షరములు.

ఖేవరీముద్ర— లంబికా యోగము.

లంబిక యనగ చిఱునాలుక. నాలుకకు క్రిందిభాగముననున్న నరమును అంటియున్న మాంసమును బంగారు శలాకతో గెడ్డికొద్దిగ భేదించి, నిదివిగ నాలుకను సాగదీసి, పిమ్మట నాలు

కను కపాలకుహరమున చొప్పించి, భూమధ్యమున దృష్టినుంచు ముద్ర. ఇది మిక్కిలి అపాయకరమైనది. అనుభవజ్ఞులగు గురుల ఆజ్ఞాను సారము అభ్యసించవలెను. ఈ విషయము యోగకుండల, శాండిల్య ఉపనిషత్తులలో వివరముగ తెలుపబడియున్నది. పంచముద్రలలో నొకటి యగు భూమధ్యమున చూపు నిలిపి చూచుముద్ర.

ఖం— ఇంద్రియము, సుఖము, ఆకాశము, నక్షత్రము, దయ, పలకము, బిందు, శూన్యము, సంవేశము, రంధ్రము.

ఖః— శాంతరసము.

గజకరణి— యోగులు ఆపాసనాయువును కంఠనాళమునకు లేపి, భుజించిన యన్నమును, త్రాగిన నీరును, వాంతిజేయువద్దతి. వాంతియనగా డెకు.

గతాయాత— చిత్తభేదములజూఢము.

గమనము— పొవుట.

గరిమసేద్ధి— తన శరీరమునైనను, లేక తలచిన వస్తువులనైనను, వలసినంత బరువుగా నుండునట్లు చేసికొనగల తపఃసిద్ధి.

గర్బదాసులు— పూర్వకాలమునఁ గొందఱు బిడ్డలను పుట్టగానే, వారితలిదండ్రుల నుండి కొని పెంచి, బానిసలగా మహాయోగించుకొనువారట. అట్టివారే గర్బదాసులు.

గర్వాసనము— ఉత్తన కూర్మాసనస్థఁ

కలుగును. కనుక మూడవ యనవస్థ దురవస్థమగును. మఱి భావముకలది అభిన్నమైన యతిశయము సహకారులచేత జన్యమానమగునని యంగీకరించినచో అపుడు ప్రాచీనమైన యతిశయ రూపభావము నివృత్తమై యింకొక యతిశయ రూపమైన కుర్వదూపాదిపదవేద నీయమై కార్యాకార్యాదికలములచే దెలియఁదగినది పుట్టును. కావున నామనోరథ రూపతరువుకూడ ఫలించినట్లయినది. కనుక క్రమమును బట్టి అక్షణికమునకు అర్థక్రియ దుర్బటమగును.

వికల్పములను (మార్పులను) సహింపదు గాన అక్రమమును బట్టి కూడ అది ఘటించదు. ఎట్లనగా ఒక్కమాటగా సకల కార్యములను చేయుటలో సమర్థమైన స్వభావము దాని తరువాతగూడ కార్యములు చేయుటలో సమర్థమగునా కాదా? సమర్థమగునన్నచో అది ప్రస్తుతకాలమునందు చేయగలుగును. తరువాతి కాలమునో చేయకలదన్నచో స్థాయి మగునను నాశమూషిక భక్షితమై డొలకయగు బీజాదులందు ఆంకురాది జనన ప్రారంభ వ్యర్థమైనట్లు బీజాలుస్థాయులగునను అశ వ్యర్థ మగును. నికిపి బీజాభావము ప్రతిక్షణము భిన్నము విరుద్ధస్వరూప విశిష్టమగుట వల్ల అని ప్రయోగములు చెప్పకొనవచ్చును ఏవివిరుద్ధస్వరూపము (అవ్యాయము = అమర్య జ్ఞానము) గలదో. అది నానావిధములై నది. ఎట్లనగా శీతోష్ణములు ఇదివిరుద్ధ ధర్మాధ్యాసముగలది అన్నచో జలధరమందు ప్రతిబంధము సిద్ధించును. మట్లు ప్రతిక్షణము నవనవ రూపము ననుభవించును కనుక అట నిరుద్ధ ధర్మాధ్యాసమును నానాత్వముల వ్యాప్తి సిద్ధించును. స్థాయియందు కాలభేదముచేత సామర్థ్యా సామర్థ్యములకు ప్రసంగము అప్రసంగమును సిద్ధించుటవలన ఇది అసిద్ధమైన హేతువుగాదు. బీజాది వక్షమందు కాలభేదముచేఁగూడ విరుద్ధ ధర్మాధ్యస్తత్వ హేతువు కనిపించక పోవుటవలన విరుద్ధ ధర్మాధ్యస్తత్వ హేతువు స్వరూపాస్థిము ఇట శబ్దము గుణము చాక్షుషమగుటవల్ల అనునట్లు కలుగునని శంకించుటలోని యాశయము. అందు అసామర్థ్యము సాధించునట్టి ప్రసంగాప్రసంగము ఇదివరకు చెప్పఁబడెను సామర్థ్య సాధకములిప్పుడు చెప్పఁబడుచున్నవి. ఏది యెప్పుడు దేనిని పుట్టించుటకు అసమర్థమో అది అపుడు దానిని పుట్టించదు. ఎట్లనగా కాతిముక్కు అంకురమును గల్గుగఁచేయదు వర్తమానార్థక్రియాకర్షణ కాలమందు అతిథా

నాగత కాలముందలి యర్థ క్రియలను చేయుటతో ఇది యసమర్థమైనదని ప్రసక్త మగును. ఏది యప్పుడు దేనిని చేయునో అది అప్పుడు దానిని చేయుటతో సమర్థమగును. ఎట్లనగా సామగ్రి స్వకార్యమును చేయుటతో సమర్థమగును. అతీతా నాగతకాలముందు తత్కాలవర్తులగు నర్థక్రియలును ఈ భావముచేయునను ప్రసంగమునకు వ్యత్యముమె విపర్యయము వ్యతిరేక వ్యాప్తిముఖమున ప్రదర్శింపఁబడిన యనుమానము ప్రసంగానుకూల మనబడును. అన్వయ వ్యాప్తిముఖమున ప్రదర్శింపఁబడిన యనుమానము ప్రసంగ విపర్యయమునూ మనబడును. లేనిమన్నదని ఆపాదించుట ప్రసంగము. ఉదా:- పర్యవర్తము నిప్పుగలది పొగఁబట్టి అనుచోట ఎక్కడ అగ్నిభావము అక్కడ ధూమాభావముగలదు. ఎట్లన హృదము అన్నిటి వ్యతిరేకవ్యాప్తి దీనిచే పర్యవర్తమును లేనిమా భావము ఉన్నదని ఆపాదించఁబడుచున్నది. ఎట్లనగా హృదముందువలె పర్యవర్తమును గిట్టులేనచో ధూమమును ఉండదు. అని అధూమాభావమును ఆపాదించుట గోచూషిత పర్యవర్తధూమదర్శనముచేత నిప్పు అనుమానింపఁబడుచున్నది. ఇది ప్రసంగానుమానము. ప్రకృతము నందె తే స్థాయిమైన వర్తమానార్థ క్రియాకరణ కాలముందు అతీతానాగత క్రియాకరణ సామర్థ్యము సాధ్యము అనియును అతీతానాగత క్రియ అప్పుడు చేయకపోవుటవ్యాసా సాధింపఁబడుచున్నది. అందును ఏది సమర్థమైందో అదిచేయుచునే యుండును. ఇటవ్యతిరేక వ్యాప్తిచే వర్తమాన క్రియాకరణమును అతీతానాగత క్రియనుకరణము ఆపాదించబడుచున్నది. అట్టి ఆపాదనతోఁ గూడిన వర్తమానకాలాతీతానాగత క్రియను అకరణదర్శనము చేత అసామర్థ్యము సాధింపబడినది. ఇట్లు అసామర్థ్యసాధకమైన ప్రసంగము ఇవివరతో చెప్పఁబడినది. ఉన్నది ఉన్నట్లు ప్రదర్శించుట ప్రసంగవిపర్యయమగును. ఎట్లన, ఎక్కడ ధూమమున్నదో అక్కడ నిప్పుగలదు అనియన్వయవ్యాప్తిని ప్రదర్శించి పర్యవర్తమును ఉన్న ధూమమును ప్రదర్శించుట దానిచే అక్కడనిప్పు అనుమానింపఁబడుచున్నది. అదియును అసామర్థ్యమును సాధించునది. ఏదిఎప్పుడు చేయలేదో అదిఅప్పుడు అక్కడ అసమర్థము అని యావిధముగా ఇదివరలో చెప్పఁబడినది. సామర్థ్య సాధకమునలైత ప్రసంగ, ప్రసంగ విపర్యయములును గూడ ఇట్లే తెలిసికొనదగినవి. అందు ఇది సారము. క్రియాకరణ సామర్థ్యములు సమనియతములగుట వలన అవి

పరస్పరము వ్యాప్య వ్యాపకములగుటవలన వ్యాప్తిద్వయము సంభవించును. ఏదిచేయునో అది సమర్థమైనదన్నది ఒకటి. ఏది అసమర్థమో అదిచేయుదు అర్హునికొకటి. ఈనాలుగు వ్యాప్తులందు మొదటిది. సాధ్యసాధకమైన అన్య యవ్యాప్తి రెండవదైతే అసామర్థ్య సాధకమగు వ్యతిరేకవ్యాప్తి. మూడవది అసామర్థ్యసాధకమైనది యన్యయవ్యాప్తి న్నానదియైతే సామర్థ్యసాధకమై, వ్యతిరేకవ్యాప్తి. విపర్యయనంగా పక్షమందు క్రమయోగ వద్యవ్యాప్తి చేత వ్యాపకము అనుపలబ్ధ మగుటవల వ్యతిరేకవ్యాప్తిని హింది ణ్ణియు ప్రసంగ, తద్విపర్యయబలమువలన అన్యయవ్యాప్తిని గ్రహించనట్టియును నగు సత్త్వము. అది క్షణికత్వపక్ష యందె వ్యవస్థచేయఁబడునని, సిద్ధించినది. సాధ్యమైన క్షణికత్వమందు ఆక్షణికములుగా ఇతరులంగీకరించిన ఈశ్వరకులా లాదులు విపక్షము. కార్యకారిగా క్రమము క్రమమును సంభవించువుకనుక అర్థక్రియాకారిత్య వ్యాపకమైచ క్రమా క్రమాన్వతరత్వము ఈశ్వరాదులందు లేకపోవుటవలన వ్యాపకమైన యర్థక్రియాకారిత్యమును ఉండదు అట్లుజ్ఞాత్రీ చెప్పెను.

యత్సత్తత్క్షణికం యథాజలధరః సంతశ్చభావాఅమీ
సత్తాశక్తిరిహార్థకర్మణిమితేః సిద్ధిషు సిద్ధా న సా
నాప్యేకైవ విధాన్యథా పరకృతేనాపి క్రియాదిబృహేత్
ద్యేధాపిక్షణభంగ సంగతితః సాధ్యేచవిశ్రామ్యతి

సత్తగలది సత్తు. ఏది సత్తో ఆక్షణికము. ఎట్లన జలధరము ఈ భావ ములు సత్తులు. ఈ యర్థక్రియ యందుగల శక్తి సత్త. మితిని ణ్ణి ప్రమాణమును బట్టి అది సిద్ధమైన యక్షణికములందు సిద్ధమైయున్నది. ఆక్షణికము కాదు. దేనిచేనేది పుట్టదో దేనివల్ల జ్ఞానముకూడ పుట్టదో అట్టి వస్తువు లేనేలేదు. రాతి మధ్యనున్న దీపసహస్రమువలె దానియ స్థిత్వములో ప్రమాణములేదు. కనుకనే వై శేషికులు అపేక్షాబుద్ధికి ముందుద్విత్వమును అంగీ కరింపరు. స్వయముగా ఆ సత్త క్షణికమే అదియొక విధమైనది కాదు కూడ. అట్లుకానిచో పరకృతమగు సహకారిచేతఁ గూడ క్రియారులు ఆగును. రెండు విధములఁ గూడ నానాత్వముచేత స్థిరత్వమందును ఏకవిధత్వముచేత

అసిద్ధమందును ఈ క్షణభంగ సంగతియును. కను విశ్రమించును" అని.

కదాద గౌతమాది పక్షమును ద్వారముగాఁజేసికొని సత్తాసామాన్య సంబంధము కలిగియుండుటయే సత్త్వము అని తలపరాదు. అట్లు తలచినచో సామాన్యవిశేష సమవాయములును అసత్త్వములు కావలసివచ్చును. అక్కడ స్వరూప సత్తనుబట్టి సద్వ్యవహారము కలుగుట లేదు. అద్వైతచో ప్రయోజక గౌరవము అన్నమగును. అప్పుడు అనుగతానను గతత్వరూప వికల్పములు పరామాతమగును కూడ ఆవగింజ పర్వతము మొదలైన విలక్షణమైన పదార్థములందు అనుగతముగానున్న యాకారము మణులందు దారమువలె భూతగుణములందు గుణములువలెను ప్రతిభాసింపకపోవుటవల్లను గూడ స్వరూప సత్తనుబట్టి సద్వ్యవహారము గలుగను.

మఱి సామాన్యము సర్వగతమా? లేక స్వాశ్రయ సర్వగతమా? సర్వగతమన్నచో సర్వ వస్తువులకు సాంకర్యము ప్రసక్తమగును. అది అపసిద్ధాంతము కావలసివచ్చును గూడ. కనుక ప్రశస్త పాదాచార్యులు స్వవిషయము సర్వగతము అనిరి. మఱియు ఉన్న ఘటమందు వర్తమానమైన సామాన్యము ఇంకొకచోట దయారగుచున్న ఘటముతో సంబంధించినదై యుండునా? దానినుండి వచ్చుచు సంబంధించి యుండునా? లేక దానినుండి రాకుండనే సంబంధించి యుండునా? మొదటి పక్షములో అది అనిత్యము కావలసివచ్చును. రెండవ పక్షములో సంబంధము అనువపన్నమగును. మఱియు నశించిపోయిన ఘటమందు సామాన్యము ఉండునా లేక ఘటము నశింపగా ఆ సామాన్యము ఇంకొకచోటికి పోవునా? మొదటి పక్షమున అది నిరాధారము కావలసివచ్చును. రెండవపక్షమున నిత్యత్వ వాక్యము!! అయుక్తమగును. మూడవపక్షమున ద్రవ్యము కావలసివచ్చును. ఇత్యాది దూషణగ్రహములచే గ్రస్తమగుటచేత సామాన్యముల అప్రామాణికము. అది ఇట్లు చెప్పబడెను.

అన్యత వర్తమానస్యతతోన్య స్థానజన్మని
తస్మాదవలతః స్థానావృత్తి రిత్యతియుక్తతా ।

యత్రాసావర్తతే భావస్సేన సంబధ్యతే నతు
 కద్దేశినంచవ్యాప్నోతి కిమప్యేతస్స హద్భుతం
 నయాతినచతత్రాసీ దస్తి పశ్యాన్తు చాంశవత్
 జహతిపూర్వం నాధారమహోవ్యసన సంగ్రహః

మఱియుక్కచోట (ఒకఘటముందు) ఉన్నదానికి (ఘటత్వమునకు) దానికంటె (ఘటముకంటె) నింకొకస్థానమునకు (ఘటాంతరమునకు) బట్టి కలుగుచుండగా కదలని యాస్థానమునుండి యుండుట యన్నది ఏమి అత్యంతయుక్తిత్వము (ఆయుక్తికమా లేక సయుక్తికమా అనిపరిహాసము ఎక్కడ ఈఘటరూప భావమున్నదో దానిలోనై లే భూతలముతో ఘటత్వము సంబంధముకాదు. ఆదేశముగల ఘటము ఘటత్వమున వ్యాప్తించును. ఇది ఏదో మహద్భుతము వెళ్ళదు ఘటత్వజాతికికడ లేదు. తరువాతశంకవలె నున్నదా కాదు పూర్వస్థితి విడుచును. ఆధారములేదు ఇది దోషపరంపర ఏమి అని ఘటమగుటకుముందు మట్టిముద్దయందు ఘటత్వము లేదు. ఘట మైంతరువాతినే ఘటమందు ఘటత్వమున్నది. ఇది యుక్తమైనదికాదు సావ యోపమునకు పృథ్వియున్నది. ఘటత్వమున్నది నిరవయఃము.

సర్వఘటమునందు ఏమజేతరజేదమున్నదో అదిదానిమూలకమైనదే ఇది ఘటము ఇది ఘటము అనువృత్తమైనది ఘటము. అనువృత్తము ఏమి ఆధారముగలది అన్నచో ఓయి ఇతరమైన యపోహమే (వ్యావృత్తి బేధము) ఆధారముగాగలది అని యాయుష్మంకుడు నీవు సంతోషింపవలెను. కాన ఇంక అతిప్రసంగముచాలును అని యాక్షేపము.

సర్వసంసారము దుఃఖాత్మకమైనదని సర్వశాస్త్రకారులందురు. అట్లు గానిచో ఆదుఃఖమునుండి మరలుటకెందుకు ప్రయత్నింతురు. కనుక సర్వము దుఃఖము దుఃఖము అని భావింపవలెను. సరే మఱి ఆదుఃఖము దేనివలె నుండును. అని యడుగగగా దృష్టాంతము చెప్పవలయునన్నచో అట్లన రాదు. సర్వలక్షణమే (అవిషయములన్ని నాసన్నిధానము వలనగలుగు జ్ఞానప్రతిభాసభేదమే) గలలక్షణములు పదార్థములు క్షణికములుగ న సమాన

లక్షణము లేకపోవుటవలన దీనితో సమానమైననది ఇంకొకటున్నదని చెప్పుట శక్యముగాదు కనుక స్వలక్షణము స్వలక్షణము అని (స్వ అసాధారణముగా లక్షింపఁబడునది) సామాన్యలక్షణములేనిది క్షణికుము" అని భావించవలెను. ఇట్లు శూన్యము శూన్యము అని భావించవలెను. స్వప్నమందు జాగరణయందును, ఈరజతాదికము నాచే చూడఁబడుటలేదు. అనువిశిష్టనిషేధము ఇవటదర్శనముక్తియ, ద్రష్టకర్త, తత్కార్యాదికము దృశ్యము ఇదినిషేధము) ఉపలబ్ధమగుటచేత ఇట్లు శూన్యము శూన్యము అని భావించవలెను. శుక్తిని జూచి రజతమునుకొని న్రపర్చించి అక్కడకు వెళ్ళి రజతమును చూడక స్వప్నములోగాని మెలుకువలోగాని ఈరజతమును నేనుచూడలేదు అను నిషేధమును అనుసరించును కారకమందచ్చయించిన క్రియయందును సత్కార్యము నిషేధార్థము అన్వయించుటచేత కారకాదులందన్వయించిన క్రియలై నిషేధమునచే బోపించఁబడుచున్నదని దర్శనక్రియకర్త తత్కార్యాధిక దృశ్యము నిషేధింపఁబడుచున్నది. ధర్మిధర్మము వానిసంబంధము మూడు సామాన్యముగ నిషేధములగుచున్నవి. కనుక ధర్మియైన శుక్తికి దాని ధర్మమునకు ఇది అనుదానికి రజతత్వమునకు నిషేధముపల్ల రజతత్వమునకు వలె శుక్త్యాదులకును అసత్యత్వమే అగునని శూన్యవాదముందు పర్యవసానమగును. ఇటనై యాయీ కులిట్లుకందురు. విశిష్టక్రియ యందు సత్కార్యము నిషేధార్థము అన్వయించినను అన్నిచోట్ల అన్ని నిషేధింపబడవు. చీకటిలో నేను ఘటమును చూచుట లేదు అనుచోట దర్శనక్రియకేగాని ద్రష్టకుగాని ఘటమునకుగాని నికటినిగాని నిషేధములేదు. కాళ్ళతో నడిచివెళ్ళుచున్నప్పుడు రథముపై వెళ్ళుట లేదు అన్నచోట ప్రధానమైనను గుసనక్రియకు నిషేధములేదు, రథమునకే నిషేధము అనికందురు. సత్తుదృష్టమైనచో అపుడు తద్విశిష్ట దర్శనమును ఇది యను భావమును. అధిష్ఠానమును దానియందు అధ్యవసించఁబడిన రజతాదులును తత్త్వమరామాని సంబంధమును సత్త్వములు కావలసివచ్చును. ఇట్లే అన్నిచెప్పబడెను మఱి ఇది ఏవారికిని ఇష్టముకాదు. అర్థజరతీయమున సగము ముసలిది (సగము పడుచుది = అవయవ పటుత్వములేకపోవుటచే యుపతికాదు. నల్ల నిజుట్టునుబట్టి ముసలిదియుంగాదు (ఇదియుగాదు అను న్యాయమును ఉచితముకాదు కోడిపెట్టలోని యొకభాగము వంటకును,

ఇంకొకభాగము ప్రసవమునకును గల్పింబడుగాక అనునట్లు ఇటును గల్పింపబడదు. కావున అధ్యవసించబడిన ఆధిష్ఠానతత్త్వంబంధ దర్శనద్రష్టలలో ఒకటిగాని అనేకముగాని లేనపుడు నిషేధవిషయముగా సర్వమునకు ఆసత్త్వము బలకారముగా ఆవర్జముగుననీ భగవానుడు ఉపదేశింపగా, ఉత్తమ ప్రజ్ఞలైన మాత్యమికులైతే ఇట్లు చెప్పిరి.

- * భిక్షుపాద ప్రసారణ న్యాయముచేత క్షుణ్ణభూతాధ్యభిసాన ముఖముగా, స్థాయిత్వానుకూల వేదనీయత్వాను గతత్వ సర్వజన్యత్వములప్రభుమను వారించుటచేత సర్వము శూన్యము అను దానిముందె వర్జవసించును. కనుకతత్త్వము సత్తు అసత్తుసదసత్తులు ఉభయముకావు అని యిట్లు శూన్యము శూన్యముఅని భావించవలెను.

ఎట్లనగా ఘటాదులకు సత్త్వము స్వభావమైనచో ఆవుడు ఘటాదికారకన్యాయ పారము వ్యర్థము. ఇంక అసత్త్వమే స్వరూపస్వభావము అనువక్షముచో ఇదివఱకటి దోషమెవట్టును, అట్లును చెప్పబడెను.

న సతః కారణపేక్షా వ్యోమాపేరివ యుజ్యతే
కార్యస్యాసంభవీహేతుః ఖపుష్పాదేరివాసతః

అకాశాదులకువలె సత్తునకు కారణాపేక్ష యుక్తముకాదు. లేనియాకాశ పుష్పాదులకువలె కార్యములకు హేతువు అసంభవమైనది" అని.

విరోధముండుటవలన ఇతరసక్షములు అనుసన్నములు అది భగవానునిచే లంకావతారమందు చెప్పబడెను.

-
- * భిక్షువు వస్త్రభిక్షాదులకై యొకనియింటికి పోయి అక్కడ ఆన్నియు దొరికవనితలచి మొదటధనికులయింటిలో అమగుచాపి (= పాదప్రసారణ) పరిచయము పొందిన పిదప సర్వము ఇటువంటివింతునని మొదట స్వల్ప భిక్షనడిగి పిదపవస్త్రము పిదపమిగిలినవన్నియు అడిగిపొందుట భిక్షుపాద ప్రసారణ న్యాయము.

బుద్ధ్యావిచ్యమానానాం స్వభావోనావధార్యతే
అతోనిరభిలప్యంతే నిస్స్వభావాశ్చ దర్మితాః
ఇదంవస్తుబలాయాతం యద్వదంతి విపశ్చితః
యథా యథార్థాశ్చింత్యంతే విశీర్యంతేతథాతథా ఇతి

“బుద్ధిచేత వివేచనచేయుబడుచున్న పదార్థముల స్వభావము నిర్ధారణచేయు
బడదు. కనుక నిర్వచించింపలేని పదార్థములు నిస్స్వభావములుగా జూపఁ
బడెను. ఇది వస్తుబలముచే పచ్చినదని ఎట్లు పండితులు చెప్పుచున్నారో
అటు అట్లువిశీర్ణములగుచున్నవి.

ఏకక్షమందును స్థిరముగానుండవని భావము. దృష్టార్థముల వ్యవహార
మైతే స్వప్నవ్యవహారమువలె సంవరణముచే (అవిద్యచే అనగా కల్పనచే)
సరిపడుచున్నది. కనుకనే ఇట్లు చెప్పఁబడెను.

పరివ్రాజీ కాముకపునామేకస్యాం ప్రనుదాతనా
కుంభః కామినీ భక్త్యితి తిస్తోఏకల్పనా

“ఒకేస్త్రీ శరీరమే పరివ్రాజులచే పీనుఁగుగాను, కాములచే గామినీ
గను. కుక్కలచే భక్త్యముగాను, ఇట్లు మూడువిధములైన కల్పనములు
చే బడుచున్నవి” అని.

అథాప్యేకేనసాబాలా బుద్ధితత్త్వం తద్దైవః
తదన్యద్యత్తు జాత్యాదితన్నిరా క్రియతాంతప్రయా

ఒకస్త్రీయే అనేతవిధముగా దోచినట్లు ఒకబుద్ధి తత్త్వమే అట్లుఅనేకవిధము
లుగా తోచుచున్నది. ఏది యన్యమైనది కలదో కూడ అజ్ఞానాదులను
నిరాకరింపవలెను.

క్షసికాబుద్ధిరేవాత ప్రాధాన్యాంతై ర్వికల్పితా
స్వయంప్రకాశ తత్త్వజ్ఞై ర్ముముక్షిభిరుపాస్యతే

స్వయముగా ప్రకాశించు తత్త్వమును దెలిసిన ముముక్షువులచే
జీకబుద్ధియే ఉపానంపబడుచున్నది అదిక్షణికముగానే అది త్రివిధముగా
ప్రాంతలచే వికల్పింపబడెను

ఇట్లు భావనాచతుష్టయము వలన సకల భావనలు నివర్తింపగా పర
నిర్వాణము శూన్యముగా సిద్ధింపగలదు. కనుక మేము కృతార్థులము.
మేమింక ఉపదేశింపవలసినదేదియులేదు. యోగము ఆచారము అనురెంటిని
శిష్యులు అనుసరింపలెను అందు ప్రాప్తమైనదానిని పొందుటకు పర్యను
యోగము (దూషణకై జిజ్ఞాస) యోగము. గురువు చెప్పినదానిని అంగీక
రించి ఆచరించుట ఆచారము. గురువుచెప్పినదానిని అంగీకరించుటచే
ఉత్తములును. దూషణకై జిజ్ఞాసను చేయకపోవుటచే ఆధములును అగుదురు.
కనుక వారికి మాధ్యమికులని ప్రసిద్ధికలిగెను.

బుద్ధియనగా-జ్ఞానమే అంతఃకరణము మాత్రముకాదు. తెలియును
అన్నను ఎఱుంగును ఉన్నను ఒకటే. బౌద్ధులలో మూడుమతములవారు
బుద్ధిని అంగీకరికతురు. బాహ్యార్థమున్నదని యిద్దఱు. ఇతరవిషయములలో
వారిలో మతభేదములు గలవు. బాహ్యార్థము ప్రత్యక్షసిద్ధమని వై బాషికలు
బాహ్యార్థమున్నది కాని ప్రత్యక్షముకాదు. బుద్ధ్యాకారముచే అనుభవించ
దగినది అని సామ్రాంతికులు. బాహ్యపదార్థము ప్రత్యక్షముకానపుడు దానిని
అనుభవించుట యెట్లు కనుక బుద్ధినే అంగీకరింపవలెను అని యోగాచార్యులు
బుద్ధికూడ స్థాయికాదు అని మాధ్యమికులు అందురు.

మాధ్యమిక మతము—

ససన్నాసన్న సదసన్నచో భాభ్యాం విలక్షణం
చతుష్కోటి సమాయుక్తం తత్త్వం మాధ్యమిక విమః

1) తత్త్వము సత్తునుగాదు. 2) అసత్తునుగాదు. 3) సదసత్తులు
గాదు 4) సదసత్తులుకంటె విలక్షణమును గాదు. ఇట్లుతత్త్వము నాలుగు
విధములైనదానిలో ఏదియునుకాదు.

యదనంతరం జైస్తన్న జాయతే శశ్యంగవత్
సతశ్చైత్పత్తిరిష్టాచేత్ జనికంజనమే ధయం

అసత్తు చెవులపిల్లి కొమ్మువలె ఏకరణములచేతను పుట్టను,

ఏకస్య సదసద్భావో వస్తునో నోపపద్యతే
ఏకస్య సదసద్భవయం వైలక్షణ్యం యుక్తిమత్.

ఇంకనత్తు పుట్టునన్నచో ఇది పుట్టినదానినే పుట్టించువనవలెను. ఒకే
వస్తువు సత్తును అసత్తును అగుటకు వీలులేదు, ఈవస్తువు సదసత్తులకంటె
విలక్షణ్యము అనుట యుక్తి యుక్తముకాదు.

భతుష్కటి వినిర్ముక్తం శూన్యం తత్త్వమితిస్థితం
జాతిర్భాతియతోభిన్నా నవేత్యత్ర విచార్యతే

ఇట్లు నాలుగురీతులునుగాదు లేకుండ తత్త్వము కేవలము శూన్యమే
అనితేలుచున్నది.

భిన్నాచేత్ సానగృహ్యేత వ్యక్తిభ్యోంగుష్ఠవత్ వృథక్
అవిచారిత సంసిద్ధా వ్యక్తిః సాపారమాణికీ.

ఇంకజాతివ్యక్తికంటె భిన్నమా? కాదా? అనునది పరిశీలించబడును.
జాతివ్యక్తులు భిన్నములైనచో అంగుష్ఠమువలె వేరుగా గ్రహింపబడక
పోవలెను, అవిచారితముగా సంసిద్ధమైన వ్యక్తి అది పరమాణువులది

స్వరూపం శరమాణారాం వాచ్యం వై శేషికాదిభిః
పట్కేనయుగ పద్మ్యోగే పరమాణోష్ఠదంశతా

పరమాణువులపైని విశ్వాసముగల వై శేషికదులు పరమాణువుల
స్వరూపమును చెప్పవలసియున్నారు. వారిమతముననుసరించి పరమా
ణువులు ఇతర పరమాణువులతోఁ గలియును త్వక్కుజిహ్వ చెవులు ముక్కులు

కన్నులు మనస్సు అనువానిచే అఱువైపుల ఒక్కమాటుగాఁ గలియును. అప్పుడది అఱుభాగములుగాన పరమాణువులెట్లుగును, త్వగాదిసహితమైన అఱుపరమాణువులు ఒకచోటనే యుండునన్నచో వస్తువు పరమాణువంతదే యగునుగాని స్థూలముకానేరదు.

షణ్ణాం సమానదేశత్వేపిండః స్యాదఱుమాత్రకః
బ్రాహ్మణత్వాది జాతిఃకిం వేద పాఠేనజాయతే

సంస్కారైర్వాద్యయేనార్థం తత్సర్వం నోవచద్యతే
వేదపాఠేన చేత్కశ్చిత్ శూద్రోదేశాంతరాగతః

బ్రాహ్మణత్వాది జాతి వేదే పాఠముచేతఁ గలుగునా? లేక సంస్కారము చేతనా? లేక రెండిటిచేతనా? అది యేదియుకుదరదు. వేదపాఠముచేత బ్రాహ్మణుఁడగునన్నచో దేశాంతమునుండి వచ్చిన శూద్రుఁడుగూడ వేదములు బాగుగాఁ జదివి బ్రాహ్మణుఁడు కావలసివచ్చును.

సమ్యక్సత్తం వేదోపి సబ్రాహ్మణత్వమాప్నుయాత్
సర్వసంస్కార యుక్తోత్ర విప్రోలోకే స దృశ్యతే

చత్వారింశత్తు సంస్కారా విప్రస్య విహితాః యతః
ఏకసంస్కార యుక్తశ్చేత్ విప్రఃస్యాదఖిలోజనః

నలుబది సంస్కారములు బ్రాహ్మణునికి విహితముకాన సంస్కారము లన్నియుఁ గలవాఁడెవ్వడును/లోకమునఁగనిపింపఁడు. ఒక సంస్కారము గలవాఁడు గూడ విప్రుఁడగును నన్నచో అంపఱు విప్రులే ముపుమరు జాతి వ్యక్త్యాత్మకమైన వస్తువులేదని నిరూపింపఁబడఁగా జ్ఞేయమే లేనప్పుడు జ్ఞానమేయొక్కడిది. కాన విజ్ఞానములేమ “అని మాస్యమిటులు సర్వము శూన్య మనియందురు” (అనిశఁకరులు)

జాతివ్యక్త్యాత్మకోఽర్థోత్ర నాస్తివేశి నిరూపితే
విజ్ఞానమపనాస్తిదజ్ఞేయాభావే సముత్థితే

ఇతిమాధ్యమికే నోక్తం శూనత్వం శూన్యవాదినా (శంకరులు)
నిరాలంబవాదీతు యోగాచారో ని రసృతి

శూన్యవాదియగు ఇట్లు మాధ్యమికునిచే చెప్పబడిన శూన్యత్వమును
నిరాలంబవాదియగు యోగాచారుడు నిరసించుచున్నాడు.

ఇది మాధ్యమిక మతము

ఇంక యోగాచార మతము

అనంగుడు వసుబంధువు ఇద్దఱుసోదరులు. పేషావరులో ఒకబ్రాహ్మణుని
యింటపుట్టిరి. వసుబంధువు దిక్షాగుని గురువు. వసుబంధువు చంద్రగుప్తునికి
(విక్రమాదిత్యుడు) చదువుచెప్పెను. క్రీస్తు. 350లో ఉండిరి. అనంగుడు
మహాయానోత్తర తంత్రము 2) సూత్రాలం కారము 3) యోగాచారము
4) వస్తుసంగ్రహము 5) బోధినత్వపీఠకావనవాదము అను 5 గ్రంథాలు
వ్రాసెను. వసుబంధువు అభివర్మకోశము. మొ॥ వ్రాసెను. దిక్షాగుడు
కంజీవరమున సింహవక్త్రామములో క్రీ.శ 45 బ్రాహ్మణుని యింటపుట్టెను.
ప్రమాసముచ్చయము అను గ్రంథము వ్రాసెను ధర్మకీర్తి చోళప్రాంత
మునతిరుమలై గ్రామమున క్రీ. 600 లోపుట్టి తండ్రికోరునంద. న్యాయవార్తి
కమువ్రాసెను వేదములు చదివినాలందవెళ్ళెను అనంగుడు వసుబంధువు
దిక్షాగుడుధర్మకీర్తి మొదలగువారుబంధులయిరి సర్వముక్షణికము సర్వము
దుఃఖము సర్వము స్వలక్షణము సర్వము శూన్యము అని గురువుచెప్పిన నాల్గు
భావములను బాహ్యార్థమును శూన్యత్వమును అంగీకరించి ఆంతరమునకు
శూన్యత్వమునుగూడ ఎట్లు అంగీకరింపఁబడినదను * పర్యనుయోగమును
చేయుటవలన కొందఱు యోగాచారులనఁబడిరి. వారిపరిభాషయిది.

తనయోక్త సర్వశూన్యత్వే ప్రమాణం శూన్యమేవతే
అతోవాదేఽధికారస్తేన వరేణోపపద్యతే (శం)

* పర్యనుయోగము దుషణకై జిజ్ఞాసను. యోగాచారులు = అప్రాప్తమై
నదానిని హింతుటకు చేయుపర్యనుయోగము. యోగము గురువుచెప్పినది
అంగీకరించుట ఆచారము. రెండుగలవారు యోగాచారులు.

సర్వముఘాన్యము అని నీవు చెప్పినదానిలో ప్రమాణము ఘాన్యమే కనుక వరునితో వాదముచేయుటలో నీకు అర్హతయేలేదు, స్వయంవేద్యమైతే అంగీకరించఁబడినది అట్లుకానిచో జగత్తు అంధకారమగును. అదిధర్మకీర్తిచే జెప్పఁబడెను.

అప్రత్యక్షోపలంభ స్యనార్థదృష్టిః ప్రసిద్ధ్యతి

“ప్రత్యక్షముగా ఉపలబ్ధముగాని దాని అర్థసిద్ధి ప్రసిద్ధముకాదు” వికల్పములు ఉపపన్నములుగావు కనుక బాహ్యము గ్రాహ్యముగుట అవి ఉపపన్నముగానేకాదు, అర్థముజ్ఞానముచే గ్రహింపఁదగినదగుచు ఉత్పన్నమగునా ఉత్పన్నముకాదా, ఉత్పన్నమునకు స్థితిలేదుగాన ఉత్పన్నమగు ననరాదు. అనుత్పన్నమైనది లేకపోవుటవలన అనుత్పన్నమగుననరాదు. జ్ఞానజనకమగుటవల్ల ఆత్మితమైన యర్థమే జ్ఞానగ్రాహ్యము, అని తలంతు నేని అదియు బాధిభాషితమయగును. ఏలయన ఆపుడువర్తమానత్వావ భాసకు విరోధమగును. ఇంద్రియాదులు జ్ఞాన జనకములు గాన అవియు గ్రాహ్యములు కావలసినవచ్చును, మరియు ఆ గ్రాహ్యవస్తువు పరమాణు రూపమా? పదయుపరూపమా. కత్తైకదేశవిచికిత్వాదులను బట్టి దానిని నిర్ణా కరించుటచే ఘటాద్యవయవి రూపముకాదు, అతీంద్రియమగుటవలనను జ్ఞానేంద్రియాను రూపషట్కముచే ఒక్కమాటుగా యోగమును పొంది బాధలుగుటవలనను పరమాణురూపముగాదు. అదియుచెప్పబడెను.

షట్కేనయుగ పద్వోగాత్పరమాణోః షడంశతా
తేషా మస్నేఽదేశత్వాత్పిండః స్యాదణుమాత్రకః

“మనస్సు జ్ఞానేంద్రియములను ఈ యారిండిచే యుగపద్వోగము వలన పరమాణువు షడంశముగలది కావలెను. వానిలోను ఏకదేశమైనచో పింఘు అణుమాత్రకమగును. కనుక తనకంటె ఇతరమైన గ్రాహ్యవస్తువు

లేకపోవుటవలన తద్రూపమైన బుద్ధి స్వయముగానే స్వాత్మరూప ప్రకాశా ప్రకాశమువలె నుండుననుట సిద్ధము.

యుండు, చిత్తవృత్తులతోగూడి యుం
డెడి అహం శబ్దార్థమైన సాక్షితోడి
తాదాత్మ్యము, భ్రాంతి జన్యతాదాత్మ్య
మనఁబడును.

తాదాత్మ్యము- వికీభావము. కూడిక
లేక కలయిక.

తామసజ్ఞానము- కారణము లేనిదియు
అసత్యమునునైన యొక కార్యమే
సద్వార్తసిద్ధియని దానియం దాసక్తి
గలిగియుండునట్టి జ్ఞానము.

తామసతపస్సు- తెలివిలేని పట్టుదల
తోడను కష్టముగను జేయు తపస్సు.

తామసపూజ-భూతప్రేతములకుఁజేయు
పూజ.

తామిద్రము- విషయ ఘోరేచ్ఛకు
విఘాతము కలుగుట వలనఁ గలుగు
కౌఠము.

తారకము- ఓంకారము, వివేకమువలనఁ
బుట్టిన జ్ఞానము.

తారము- ఓంకారము. ఈ యొంకారము
నుచ్చరించుట వలన జననమరణ
రూపమగు సంసారమును దరింపఁ
జేయును కావున తారమనఁబడును.

తార్కికమతము- జగత్తునకు పరమా
ణువులే కారణమను సిద్ధాంతముగల
మతము. ఈ దర్శనమునకు కాణాద
మను పెరుకూడ కలదు. దీని మూల
కర్త కణాదుఁడను ఋషి.

తితీక్ష- ప్రార్థన వశమునఁ గలుగు
సుఖదుఃఖాదులగు ద్వంద్వముల
సహించుట.

తిరువణ్ణులు- వైష్ణవ మతమును
స్వీకరించిన పంచములు.

తిరుమంత్రరహస్యము-బదరికాశ్రమ

మందు పరమేశ్వరావతారమగు నరుని
విషయము.

తిరుమంత్రము- విశిష్టాద్వైతుల
ననుసంధానముజేయుఅష్టాక్షరియను
ప్రణవపూర్వక నమోనారాయణాయ
అను మంత్రము. ఇందు మూడు పద
ములుగ విభజింపబడి మూడవముల
దెలుపుచున్నది. మొదటి పద
మగు ఓంకారమున శేషత్వమున్ను,
రెండవ పదమగు నమః అను దానికి
పారతంత్ర్యమున్ను, మూడవ పద
మగు నారాయణాయ అను దానికి
కైంకర్యమున్ను, తెలుపుచున్నవి.

తిరోదానమలము- పర బ్రహ్మమందు
అనిత్య బుద్ధినిఁ బుట్టించి బ్రహ్మేతర
మందు నత్యబుద్ధినిఁ గలిగించి
దుఃఖింపఁ జేయునది.

తులసి- విష్ణు పూజకు మిగుల శ్రేష్ఠ
మగు పత్తి. తులసియందు పెక్కు
సుగుణములుండుటచే భక్తులకేకాక
వైద్యులకును ప్రియతమమైనది. తుల
సికి సంస్కృతమున “సురస” యని
యు, తెనుగున “గగ్గర” యనియు,
ఆంగ్లమున “హోపిజేసిల్” అనియు,
పేర్లు. తులసిలో బలు
జాతులుగలవు. తులసి, కృష్ణతులసి,
రామతులసి, లక్ష్మీతులసి, మరువక
తులసి వీనిని మాత్రమే భగవదార్చన
కువయోగింతురు. భూతులసి, అడవి
తులసి, రుద్రజడతులసి. కుక్క
తులసి. వీనిని మందులకు మాత్రమే
యుపయోగింతురు.

తురీయము- నాల్గవ అవస్థ. బ్రహ్మము.
నాల్గవది. నవజ్ఞాన భూమికలలోనొకటి.

మోదకములందు ఆశగలవారికిని మోదకములు సంపాదించినవారికిని వానిరసవీర్య విపాకములు కలుగవని తెలియఁదగును. వాస్తవముగా వేద్యము వేదకము మొదలైన ఆకారములు లేని బుద్ధియును వ్యవహర్తల పరిజ్ఞానమును అనుసరించి విభిన్నములైన గ్రాహ్యగ్రాహకకార రూపములు గలదగుటచేత తిమిరాది దోషములచే కండకక్షి పోయినవారికి కేశములకు ఉండుకములకు సాలెగూడువంటి దారములకు జ్ఞానములకు నరములకును భేదముగగలనట్లు అనాది మిథ్యాజ్ఞాన వాసనాసామర్థ్యమువల్ల గ్రాహ్యగ్రాహకాది భేదబుద్ధికలుగుట లేదను వ్యవసమవహముగుటవల్ల ప్రశ్నయొకలుగదు. ఎట్లనగా

అవేద్యవేద్యకారాయథా భాంతైర్నిరీక్ష్యతే
విభక్తలక్షణ గ్రాహ్యగ్రాహకకార విప్లవా

తథాకృత వ్యవస్థేయం కేశాదిజ్ఞానభేద వత్
యదాతదా న్నచోబుద్ధ్యా గ్రాహ్యగ్రాహకాక్షణ

అవేద్యమందు వేదకకారములు లేని (విజ్ఞానమే నీలాదికము అను) బుద్ధివిభక్తమైన లక్షణములుగల గ్రాహ్యగ్రాహకకారములు విప్లవముగాఁ గలదిగానెట్లు భ్రాంతులచే నిరీక్షింపఁబడుచున్నదో అట్లే కేశాదిభేదజ్ఞానమువలె ఈబుద్ధి వ్యవస్థగలది. అదియెప్పుడో యొక్కప్పుడు గ్రాహ్యగ్రాహక లక్షణములుగలదై సంఘోద్యమకాదు. అని చెప్పఁబడెను. కనుక బుద్ధియే అనాది వాసనావశమువల్ల అనేకకారములుగఁదై అవభాసించును. అని సిద్ధించినది. కనుక ఇదివఱలో జెప్పఁబడిన భావనావ్రచయ బలమువలన నిఖిలవాసనల యుచ్చేదముచేత విగళితమైన వివిధవిషయాకార విప్లవముగఁదై విశుద్ధమైన విజ్ఞానోదయముగలది మహోదయమే (మోక్షమే) అగునని తెలియవలయును

దీనిని ప్రతీత్య సముత్పాద మందురు. ప్రతీత్య=ఒకటి నశించిన పిదప రెండవదొప్పుటకు అను నియమము. దీని=విభిన్న ప్రవాహములు దీనిని అవిచ్ఛిన్న ప్రవాదమని బుద్ధుండనలేదు. దీనితరువాత ఇదియగునని యుండురు. ఒక దీపమునుండి యింకొక దీపమువెలుగుట ప్రతీత్య సముత్పా

దమును విచ్చిన్నప్రవాహమును తీసుకొని నాగార్జునుడు తన కూన్యవాదమును విలసితముచేసెనని రాహుల సౌంకృత్యాయనుడు దర్శనదిగ్దర్శనములలో చెప్పెను. (చూ. దర్శనదిగ్దర్శన. 51 పుట)

భృతీత్య=నశించి, ఉత్పాద = పుట్టుట.

ఒకటి గడచుటవల్ల (నశించుటవల్ల) ఒకటి పుట్టుట అనివ్యుత్పత్తి.

ఇది

యోగా చారమతము

- 0 -

సౌత్రాంతికమతము

యోగాచారులైతే విజ్ఞానమొకటి కలదనిరి. జ్ఞేయములేకుండ జ్ఞానము ఉండదుగాన బాహ్యమునుగలదు. బుద్ధిరూపముహంది నీలపీతాదిచిత్రములచే బాహ్యము అనుమానింపబడుచున్నదని సౌత్రాంతికులు

విజ్ఞానమాత్రమత్యుక్తం, యోగాచారేణధీమతా
జ్ఞానం జ్ఞేయం వినానాస్తి, బాహ్యార్థోఽవ్యస్థితేన నః

నీలపీతాదిభిశ్చితైర్బుద్ధ్యా కరైరిహంతరైః
సౌత్రాంతికమతే నిత్యంబాహ్యార్థస్త్వనుమీయతే! (శంకరులు)

చక్షురాదులు రూపాది పంచకమంటే క్షీణించును. దానినిగ్రహించు ఆంధ్రయింద్రియము మనస్సు అది వెలుపలగాలేదు. ఆకాశధాతువే పరమాణువుగా చెప్పబడెను. అదిజ్ఞానమెకాని యితరవస్తువుగాదు”

క్షీణానిచక్షు రాదీని రూపాద్యైవపంచను
న పష్టమింద్రియం తస్యగ్రహకం విద్యతేబహిః

షడంశత్వం త్వయాపాద్య పరమాణోర్నిరాకృతిః
యుక్తస్తేనాపిబాహ్యార్థోన చేద్జ్ఞానం ససంభవేత్

ఆకాశధాతు భిరస్మాభిః పరమామరితీరితః

స్రవప్రజ్ఞప్తి మాత్రంస్యాన్న చ వస్త్యంతరంమతం

సర్వేపదార్థాః క్షణికాబుద్ధ్యాకార విజృంభితాః

ఇదమిత్యేవ భావాస్తైస్సాకారానుమితాస్సదా

విషయత్వవిరోధస్తు క్షణికత్వైపినాస్తి నః

విషయత్వంహి హేతుత్వం జ్ఞానాకారార్పణక్షమం (శంకరాచార్యులు)

ఇతరులైన సామ్రాజ్యాధిపతులైన ఇట్లుతలంచుచున్నారు. ప్రమాణములేక పోవుటవలన ఇదివఱలోఁజెప్పబడిన బాహ్యవస్తజాతము లేదనుట (క్షేయములేకుండ జ్ఞానముఁజందదు కాన) ఆయుక్తము (వేద్యవేదములకు విషయజ్ఞానములకు) ఆభేదమును సాధించుటలో అభిమతమైన సహోపలంభముకూడ నొకదానియొకటి కలిసియుండు నిమిషము అప్రయోజకమగుట (అనుకూల తర్కరహితమగుట) చేత అది సందిగ్ధ వివక్షవ్యావృత్తికము కాన సహోపలంభ నియమము ప్రమాణమనరాదు. మఱిభేదమందు సహోపలంభ నియమరూపమైన సాధనములేదు అన్నచో జ్ఞానము అంతర్ముఖమగుటచేతను జ్ఞానము అత్యనిష్ఠము ఘటము భూతలనిష్ఠము కాన అవిరెండు భిన్నముగా ప్రతిభాసించుటవలనను ఏకదేశత్వైక కాలత్వలక్షణ సహత్వనియమము అసంభవమగుట వలనను—అట్లనరాదు. నీలాద్యర్థము జ్ఞానాకారముకాగా నేనుఅను ప్రతిభాసకలుగును. జ్ఞానాత్మ వాస్తవమునకు జ్ఞానముకంటె భిన్నముకాదు. అవ్యతిరేకమగు ప్రత్యయమువలన ఇదియును ప్రతిప్రతిమాత్రముకాదు. నీలాకారము జ్ఞానస్వరూపమైనను భ్రాంతిచే బాహ్యమువలె భేదముగా ప్రతిభాసించునని చెప్పుదురేని నేను ఘటము ఎఱుగుదునని ప్రత్యయముండుట వలన జ్ఞానమెకాని అక్కడ నేనను చాల్లేఖము కలుగదుకూడ. అట్లునుచెప్పబడినది.

పరిచ్ఛేదాంతరాద్యోయం భాగోబహిరివస్థితః

జ్ఞానస్యాభేదినాభేదప్రతిభాసో ప్యుపప్లవః ఇతి

యదం తర్జ్జితయత్త్వం తద్భూహిర్వదవభాసతే ఇతి

జ్ఞానముయొక్క అంతరికమైన విషయప్రకాశ రూపమైన భాగము కంటె వేరుగ వీభాగము బాహ్యము (జేయాకారము) వలెనున్నదో, అట్లే అభేద జ్ఞానముయొక్క అభేదప్రతిభావము గూడమవిషయమే.

ఏది అంతర్భేద రుతత్వమో అది బ్రాహ్మమువలె అది అవభాసించును”

బాహ్యార్థములేనపుడు అది వ్యుత్పత్తిరహితమగుటచే (బహిష్కర్తార్థమైన రహితమగుటచే) బాహ్యమువలె అను ఉపమానోక్తియుక్తిలేనిది కాన అది అయుక్తము. వసుమిత్రుడు గొడ్డురాలికోడుకువలె భాసించుచున్నాడు. అని మంచిదృష్టిగలవాఁడెవ్వఁడును చెప్పఁడు అట్లుచెప్పినచో అప్పుడు భేదప్రతిభాస ప్రాంతియుక్తమగునని పరస్పరాశ్రయ ప్రసంగమును కలుగును. ఇది సర్వముకాదు అని బాధకనిపించుటచే త్రాడియందు సర్వజ్ఞానము భ్రమయని నిశ్చితమగుచున్నది. కనుక ఇటు భేదము బాధింపబడుటలేదు. అట్లును భేదజ్ఞానమునకు భ్రమత్వము. విషయవిజ్ఞానముల యొక్కజ్ఞానముయొక్క ప్రామాణ్యముచేతనే నిశ్చయింపదగును. ప్రామాణ్యనిశ్చయముకూడ భేదజ్ఞానము భ్రమమని నిశ్చయమున్నపుడే కలుగునుగాని మరొకవిధముగకాదు. లోకమున విషయజ్ఞానములకై కృజ్ఞాసమేలేదు. ఎట్లు ఇంకదానికి ప్రామాణ్యము కనుక ఇట్లు పరస్పరాశ్రయరోషము గలుగుచున్నది. విసంవాదము లేకపోవుటచే నీలాదికమునె తెలిసికొనుచున్నవారై బాహ్యమునె జగత్తులో స్వీకరించుచు అంతరమును ఉపేక్షించుచున్నారు అను వ్యవస్థచూడబడుచున్నది. కనుకను అదియు యుక్తమే. ఇట్లయినపుడు ఈయభేదమును సాధించు హేతువు. * గోమయపామసీయ న్యాయమువలె ఆభాసత్వమును పొందును. నీలాకారము జ్ఞానస్వరూపమైనను ప్రాంతిచే బ్రాహ్మమువలె ప్రతిభాసించును అని చెప్పనిదేత బాహ్యము గ్రాహ్యమే అని భావింపదగినది. అని బాహ్యార్థమును అంగీకరించని నిన్ను నీబాణమెకొట్టును.

* గోమయము పామసమును గోసంబందులు అగుటవలన రెండును అభిన్నములై అని అసత్కర్మముచే తెలుపుట.

విషయమెప్పుడును జ్ఞానముకంటె ముందె యుండును కనుక జ్ఞానము కంటె భిన్నకాలము కలవదార్థము గ్రాహ్యమనుట అనువసన్నమన్నచో ఇంద్రియసంనికృష్టమైన విషయమునకును ఉత్పాద్యమైన జ్ఞానమందు స్వాకార సమర్పకతగా సమర్పితమైన అకారముచేతనుగూడ ఆయర్థము అను మేయమనుట అనువసన్నముకాదు కనుక - అట్లనుట అనువసన్నము. కనుకనే వర్తయోగము (ప్రశ్నము) దానికివిరుద్ధము బాగుగా గ్రహించబడునుగాక.

భిన్నకాలము ఎట్లు గ్రహింపదగినది అన్నచో ఘటాదివ్యక్తిక్రొజ్ఞానాకారమును అర్పించుటకు క్షమమగుట హేతువు. అదే దానికి "గ్రాహ్యత" అని యందురు. కనుక పుష్టిచేతభోజనము భాషచేదేశము అదలముచెప్పిహమును అనుమానింపజబునట్లు జ్ఞానాకారముచేత జ్ఞేయము అనుమానింపదగినది. అదియును క్రిందఁజెప్పబడుచున్నది.

అర్థముచేత జ్ఞానమును ఘటింపజేయును. అర్థరూపమును విశిష్టించో మాత్రము జ్ఞానమును ఘటింపజేయును కనుక జ్ఞానమునకు విషయకాంత్యమే విషయజ్ఞానమునకు ప్రమాణము" అని

విషయముల ప్రకాశము కేవలము జ్ఞానముయొక్క యునికియే అని యనరాదు. ఏలయుర అజ్ఞానము ఫటవత్కాయలందు విశేషముగలేకుండఉన్నది కనుక అట్లన్నచో ఫటవత్కాయలకు భేదమెలేకుండ పోవలసివచ్చును కాని విషయసారూప్యము జ్ఞానమును ప్రవేశించుచున్నదై జ్ఞానము సమానాకారము కలదానినిగాఁజేయుటకు దానిని విషయముతోఁ గూర్చునుకూడ అట్లు జ్ఞానముకంటె వేరుగా బాహ్యార్థము ఉన్నదనుటకు ప్రయోగమున్నది ఏమందు రాదులు ఏబీజాదులందున్నను అట్టినిరు మొదలైన యితరవస్తువులను అపేక్షించి యొక్కప్పుడె కనిపించును. స్వభావస్థితిముగా బాడుటక్రిష్టపడక వెళ్ళుటక్రిష్టపడకయున్న నామందున్న ఒకప్పుడు కలిగిన మూటపడకలు మాటాడుటక్రిష్టపడక వెళ్ళుటలవియున్న యింకొక పురమని విజ్ఞానంజ్ఞానమే (ఒకప్పుడు నామాట నాడక తెలియుపుడు మడిక్కడ ఇంకొకపురుషుడుండఁచునను జ్ఞానవరంపరయే) ఆపేక్ష - గలది యును ఘటము అవురా కాదాఅను

కన్నులు మసన్ను అనువానిచే ఆటువైపుల ఒక్కమాటుగాఁ గలియును. అపుడది ఆటుభాగములుగాన పరమాణువులెట్లుగును, త్వగాదిసహితమైన ఆటుపరమాణువులు ఒకచోటనే యుండునన్నచో వస్తువు పరమాణువంతగై యగునుగాని స్థూలముకానేరదు.

పఞ్ణాం సమానదేశత్వేపిండః స్యాదణుమాత్రకః
బ్రాహ్మణత్వాది జాతిఃకిం వేద పాఠేనజాయతే

సంస్కారైర్వాద్యయేనార్థం తత్సర్వం నోపపద్యతే
వేదపాఠేన చేత్కచ్ఛిత్ శూద్రోదేశాంతరాగతః

బ్రాహ్మణత్వాది జాతి వేరే పాఠముచేతఁ గలుగునా? లేక సంస్కారము చేతనా? లేక రెండిటిచేతనా? అది యేదియుకుదరదు. వేదపాఠముచేత బ్రాహ్మణుడగునన్నచో దేశాంతమునుండి వచ్చిన శూద్రుడుగూడ వేదములు బాగుగాఁ జదివి బ్రాహ్మణుడు కావలసివచ్చును.

సమ్యక్పురిత వేదోపి సబ్రాహ్మణత్వమాప్నుయాత్
సర్వసంస్కార యుక్తోత్ర విప్రోలోకే న దృశ్యతే

చత్వారింశత్తు సంస్కారా విప్రస్య విహితాః యతః
ఏకసంస్కార యుక్త శ్చేత్ విప్రఃస్యాదఖిలోజనః

నలుబది సంస్కారములు బ్రాహ్మణునికి విహితముకాన సంస్కారము లన్నియుఁ గలవాఁడెవ్వడును/లోకమునఁగనిపించడు. ఒక సంస్కారము గలవాడు గూడ విప్రుడగును నన్నచో అందఱు విప్రులేమివుమరు జాతి వ్యత్యాత్యకమైన వస్తువులేదని నిరూపించఁబడఁగా జ్ఞేయమే లేనప్పుడు జ్ఞానమేయెక్కడిది. కాన విజ్ఞానములేమి “అని మాస్యమికులు సర్వము భూమి మనియందురు” (అనిశంకరులు)

జాతివ్యత్యాత్యకోఽర్థోత్ర నాస్మ్యేవేతి నిరూపితే
విజ్ఞానమవనాస్మ్యేదజ్ఞేయాభావే సముత్థితే

వాసనకూడ సమర్థముకాకపోవును. అన్నివాసనలును సమర్థములే అనుష్ఠానములలో ఒకకాలమందు పరివర్తము అగును. ఇంకొకపుడుకావు. అని కాలమును ఆకేపించుటయునువ పన్నుమగును. కనుక ఒకానొకప్పుడె పరివర్తమగుననువాదమును నిర్వహించుటకై సుఖాదివిషయములైన శబ్దస్పర్శ రూపరసగంధ విషయములుగల ఆరువిజ్ఞానములును నాలుగు ఆలంబనాది ప్రత్యయములును పత్తింతించి (అతిక్రమించి) పుట్టుచున్నవి అని యిష్టములేకున్నను శుద్ధబుద్ధియగువానిచే స్వానుభవమును కప్పిపుచ్చి పరిచ్ఛేదము(నిర్ణయము) చేయవలసియున్నది.

అనాలుగుప్రత్యయములు ఆలంబన ప్రత్యయములు సమనంతర ప్రత్యయము సహకారి ప్రత్యయము అధిప్రత్యయము అని ప్రసిద్ధములు విషయమే ఆలంబనప్రత్యయము. అందుజ్ఞానపదముచేత తెలియదగిన నీలాదిప్రకాశముగల చిత్తమునకు నీలమైన ఆలంబన ప్రత్యయమువలన నీలాకారత్వమును సమనంతర ప్రత్యయముగల ప్రాచీనజ్ఞానమువలన బోధ రూపత్వమును సహకారి ప్రత్యయముగల యాలోకమువలన స్పష్టత్వమును కంఠి యొక్క యధిపతి ప్రత్యయమువలన విషయగ్రహణ ప్రతినియమము కలుగును. విషయమే ఆలంబన ప్రత్యయము ఉత్తరక్షణిక జ్ఞానమందు ఆకారగ్రహణ సామర్థ్యమును ఇచ్చుచున్న పూర్వక్షణిక జ్ఞానము సమనంతర ప్రత్యయమున జ్ఞానమందు వైశద్యమును ఇచ్చునాలోకమే సహకారిప్రత్యయము మనస్సంయోగాదికము సహకారియే ఇంద్రియము అది పతిప్రత్యయము. అది పతినియమకుడని లోకములో నియామకునికే అధిపతిత్వము కలుగును. అట్లే ఉదితమైన జ్ఞానమునకు రసాదిఉపాదిసాధారణ్యము ప్రాప్తింపగా నియామకమగుచక్షువు అధిపతియగుట దగియున్నది. చిత్తమునకుచిత్త సంబంధులగు సుఖదుఃఖాలు నాలుగు కారణములు చూడదగియున్నవి చిత్తము చిత్త సంబంధులను సుఖదుఃఖాలవలన స్కంధము రూపము విజ్ఞానము వేదనసంజ్ఞ సంస్కారము అనుపేర్లలో నైదువిధములుగనున్నది. భూతముల కంటేనేదైనయమూర్తతత్త్వములు స్కంధమునందును. రూపాదిపంచ స్కంధములందు రెండవ విజ్ఞానము స్కంధము చిత్తము. ఇతరస్కంధములు చిత్తములకు సంబంధించినవి విజ్ఞానము ఆలయవిజ్ఞానము ప్రవృత్తి విజ్ఞానమున

సది బ్రహ్మరంధ్రము, దీనినే ద్వాదశాంతమందురు. అనాహతమునకు గూడ ద్వాదశాంతమని కొందఱును చున్నారు.

ద్వాదశేంద్రియములు— జ్ఞానేంద్రియ కర్మేంద్రియములువది. మనోబుద్ధులు రెండు చేరి పండ్రెండు ఇంద్రియములు.

ద్వామిష్యాయణుడు— కొడుకులు లేని తండ్రి తన కూతురిని కన్యాదానము చేయునపుడు నీ కన్యాగర్భ సంజాతుడగు పుత్రుఁడు తనకున్న పౌరలోక కీర్యల నాచరింపవలయునని అల్లునితో నొడంబడికఁగావించు కొనిన యెడల నా కన్యకు వుట్టిన పుత్రుఁడు.

ద్విమాతృకాలము— దీర్ఘాక్షరచ్చారణ కాలము.

ద్వివిధసుఖములు— ఇహ పర సుఖములు.

ద్వివిధధ్యానములు— సగుణ ధ్యానము నిర్గుణ ధ్యానములు.

ద్వివిధప్రార్థిములు— ఆభ్యుపగత ప్రార్థము, ఆభ్యుపగత ప్రార్థము
ద్వివిధమార్గములు— ఇష్టా పూర్తము లొనర్చినవారు చంద్రకోకమున కరిగెడి ధూమాది మాఝము.

మైరాగ్యోపశాంతి గలవారు సూర్యలోకమున కరిగెడి అర్చరాది మార్గము.

ద్వివిధవాక్యములు— జీవేశ్వరభేద నిరూపణ యుక్తములగు అవాంతర వాక్యములు జీవేశ్వరులకైక్య నిరూ

పణయుక్తములగు మహావాక్యములు.

ద్వైషము— దుఃఖానుభవానంతరము అంతఃకరణమున నా దుఃఖకారణ విషయములందు గలుగు క్రోధము. దీనికి పర్యాయనామములు. దుఃఖ పృతిమాతము, మన్యువు, జిహూన, క్రోధము ఇత్యాదులు.

ద్వైషక్లేశము— పంచ క్లేశములలో నొకటి. అనగా నుదర పాషణార్థము. పరుల నాశ్రయించి వారి పలనఁచన యభిమతము కొనసాగనందున వారల ద్వేషించుట.

ద్వైతజ్ఞానము— భేదజ్ఞానము. చిత్తు, జడము, ఈశ్వరులను త్రివిధభేదములు కలది.

ధనగతిత్రయము— దానము, భోగము, నాశము.

ధనురాసనము— పాదాంగుష్ఠముల రెంటిని రెండుచేతులతో ధనురాకృతిగ వీపువైపునఁ జెవుల వరకు నరిగ బట్టి యుండుట.

ధర్మసమ్మాధులు— ధర్మమును నిర్దారణఁ జేయఁజాలని మూఢులు.

దాతుసప్తకము— త్వష్టాంస రుధిర మేధోఽస్తి మజ్జా శుక్రములు.

దారణ— నాభి మున్నగు చక్కాదులందు చిత్తమును చలింపక నిలుపుట. ప్రణవ నాదముల వినుటయందు చొక్కిన మనస్సు. చపల చిత్తమును పూర్తిగవిడచి రెక్కలు విరిగిన పక్షి యెగురఁజాలనియట్లు చలింపశక్తిలేక స్థిరత్వమును బొందిన యవస్థ.

పుట్టుచున్నది. ఇక్కడ నేనిట్టి కార్యమును చేయుచున్నాను.” అనుజ్ఞానము ఈ యాజు ధాతువులకు ఉండదు. దీనిచే నిది ఉత్పన్నమైనదను జ్ఞానము గాని దానికి లేదు. కనుక కారణ సమవాయమునకే ఇది ఫలమని నిశ్చయమగుచున్నది. ఇంక అందు వృథివీ ధాతువు అంకురమునకు కారిన్యమును గంధమును జనింపజేయుచున్నది. జలధాతువు స్నేహమును రసమును, తేజోధాతువు రూపమును వేడిని, వాయుధాతువు స్పర్శమును చలనమును ఆకాశధాతువు అవకాశమును శబ్దమును జనింపజేయుచున్నది. ఋతు ధాతువు భూమ్యాదులను వీలునుబట్టి గలిగించుచున్నది. హేతూపనిబంధనమును సంగ్రహింపజేయు సూత్రమిది.”

ఉత్పాతాద్వాతధాగతానామనుత్పాదాద్వాస్థితైవై తే షాంధర్మాజాంధర్మతా ధర్మ స్థితితా. ధర్మనియామకతా చ ప్రతీత్య సముత్పాదానులోమతా” అని ఉత్పత్తివల్లగాని అనుత్పత్తివల్లగాని బుద్ధులకు ఏ కార్యకారణ రూప ధర్మములకు ధర్మత్వమనగా ధర్మమందు (కార్యమందు) కారణములనతిక్రమించని స్థితియే (ఉండుటయే) ధర్మనియామకత్వమనగా ప్రతీత్యసముత్పాదానులోమతమే ఒక స్థితిని పొంది ఇంకొక లీలగా పుట్టుకను అనుసరించుటయే అని.

తథాగతుల మతమున ధర్మము అనుగా కార్యకారణముల కార్యకారణ భావరూపమైన యే ధర్మత్వమున్నదో ఇది ఉత్పత్తివల్లగాని అనుత్పత్తివల్లగాని ఉన్నది. ఏది యుండగా ఏది పుట్టుచున్నదో, ఏది లేనప్పుడు ఏది పుట్టుటలేదో అది ఆ కారణమునకు కార్యము. ధర్మత అన్నదానికి ధర్మ స్థితితా ఇత్యాదికము వివరణము. ధర్మమునకు కార్యమునకు కారణమునతిక్రమింపకుండ ఉనికియే. ధర్మత అనుచోట త అను ప్రత్యయము స్వార్థమందు వచ్చినది. ధర్మత అనుగా ధర్మము అనుట ధర్మమునకు కారణమునకు కార్యమును గుఱించి నియామకత్వము. ఓయీ ఈ కార్యకారణభావము చేత నము లేకుండ సంభవించదు కనుక ప్రతీత్య=పొంది అని చెప్పబడినది. కారణముండగా అది పొంది పుట్టుటలో అనుసరించుటయే. ధర్మోత్పత్తి (కార్యోత్పత్తి) వల్లగాని కార్యములో అనుత్పత్తివల్లగాని ఉన్నది. ఇట ఏదైన

చేతనము అధిష్టానముగా లభించుట లేదు." అని పై సూత్రమునకర్థము. ఇటువంటి ప్రతీత్య (ఒక స్థితినిపొంది) సముత్పాదమునకు (ఇంకొకస్థితిని పొందుటకు) హేతుప నిబంధము ఎట్లనగా:-

బీజమునుండి అంకురము, అంకురమునుండి కాండము కాండమునుండి నాశము నాశమునుండి పొట్టయు దానినుండి పూకము (పొచ) దానినుండి పువ్వు దానినుండి ఫలము అగుట. నేను ఈ యంకురము నిర్వర్తించుచున్నాను. నేను బీజముచే నిర్వర్తించబడితిని" అని ఈ బాహ్యసముదాయమందు బీజాదీక కారణముగాని అంకురాదీక కార్యముగాని తలచుట లేదు. ఇట్లు ఆధ్యాత్మికములందును కారణద్వయము తెలియదగినది. క్షణికములందు స్థిరత్వభ్రాంతి అవిద్య. అవిద్యవల్ల విషయప్రీతి రూపసంస్కారము సంస్కారమువల్ల గర్భమందున వానికి నేను అను ఆచరణవిజ్ఞానము, దానినుండి పేర్లు, ఆ పేర్లకాధారమైన వృత్తివ్యాధికము దానినుండి శరీరము, దానినుండి ఇంద్రియములు. పిదప విషయములలో సంబంధము పిదప సుఖదులు, పిదప వేదన పిదప విషయతృప్తి, పిదప ప్రవృత్తి, పిదప ధర్మాధర్మములు పిదప గర్భవాసము ఇత్యాదీకము. బాహ్యములందువలె ఆధ్యాత్మికములందును కార్యకారణములకు జ్ఞానము లేకుండుట సమామె. ఇదియే ప్రతీత్య సముత్పాదము. కారణ స్వభావమువల్లనే కారణమును పొంది (ప్రతీత్య) కార్యమునకు ఉత్పత్తి (ఉత్పాదము) అగుచున్నది కాని ఇందు ఇంకొక చేతనము కారణము కాదు అని గ్రహింపదగినది.

“పురుః స్థితే ప్రమేయాభౌ గ్రంథ విస్తరభీ రుభిః
విస్తారం సంవరిత్యజ్యుదిజ్ఞాత్రముపదర్శ్యతాం”

ఎదురు సముద్రమంత ప్రమేయము ఉండగా గ్రంథవిస్తరమగునేమో యని భయపడువారు విస్తరించుటను విడిచి విజ్ఞాత్రమే చూపదగును." అను న్యాయమును బట్టి ఈ విషయము ముగింపబడుచున్నది.

దుఃఖమును దుఃఖకారణము అను రెండిని నిరోధించుట, పిదప విమలజ్ఞానము కలుగుటగాని ముక్తి యనబడును. వానిని నిరోధించు సుపాయమె

మార్గము. అదియును తత్త్వజ్ఞానమే. అది ప్రాచీన భావనాబలమువల్ల నగు సన్నది. దీనిలోని రహస్యము సూత్రమునకు అంతు అడుగువారికిని చెప్పబడినది. మీరో మఱి సూత్రమునకంతును అడుగువారు కనుక సౌతాంతికు అవుదురుగాక అని బుద్ధభగవానునిచే చెప్పబడుటచే సౌతాంతికసంజ్ఞ కల్గినది.

— ఇది సౌతాంతిక మతము —

వైభాషిక సిద్ధాంతములు

భాష్యములైన గంధాదులు, అంతరములైన రూపాది స్కంధములు ఉన్నప్పటికిని వానియందు అనాస్థను కలిగించుటకు సర్వము శూన్యము అని మొదటి శిష్యులను గూర్చి భగవానుడు చెప్పెను.

వీరు మాధ్యమికులనబడిరి. “విజ్ఞానము మాత్రమే కలదు.” అను గ్రహము వట్టి న రెండవవారిని గూర్చి, విజ్ఞానమొకటే సత్తు అని బుద్ధుడు చెప్పెను. వీరు యోగాచారులు.

రెండు అసత్యమని స్థిరబుద్ధిగల మూడవ వారినిగూర్చి విశ్లేయ మను మేయమని” బుద్ధుడు చెప్పెను. వీరు సౌతాంతికులు.

ఈ భాష “వి(రుద్ధ)భాష” అని వర్ణించు కొందఱు బౌద్ధులు వైభాషికులని ప్రసిద్ధులైరి. వారి పరిభాష ఇది. విశ్లేయానుమేయత్వ (సౌతాంతిక) వాదమందు ప్రత్యక్షసిద్ధమైన పదార్థమేదియు లేకపోవుటచేత వ్యాప్తిని తెలుపు స్థానమువంటి యిల్లు (వీరి మతమున ప్రత్యక్షమైనది లేదుగాన వంటి యిల్లును లేదుగనుక) స్థానము లేకపోవుటచేత ప్రత్యక్షమగు పొగనుబట్టి నిప్పు ఉండు అనుమానము ప్రవృత్తి ఉపసన్నము కాదు. ఇది సకలలోకానుభవ విరోధము ఉన్నది కూడ.

సౌతాంతిక మతాదర్శభేదో వైభాషికే మతే
ప్రత్యక్షత్వం తు భాష్యాస్య కృచిధేవాను మేయతా

“వై భాషికమతమునకు సాత్తాంతికమతమునకుఁగల భేదము స్వల్పమె, గ్రాహ్యము పత్యక్షము కొన్నిచోట్లనే అనుమేయము, ముందువెనుకఁగనగు వడిన పరమాణువులలో స్థూలత్యముకలుగుచున్నది.

ధూరాదేవనంపశ్యన్ గత్వా తస్యాంతికంపునః
నవనంపశ్యతి క్వాపి వల్లీవృక్షా తిరేకతః (శ.)

ధూరమునుండి వనమునుచూచి దగ్గరకుపోయి తీగలుపొదలచెట్లు కంటె పోవుగా వనమునుజూడము,

మృదోఘటత్వమాయాతి కపౌలత్వంతుతేఘటాః
కపాలానిచ చూర్ణత్వంతతోనః పరమాణుతం.

మట్టి ఘటమగును ఘటము కపౌలములగును. కపౌలములు చూర్ణ మగును. చూర్ణము పరమాణువులగును.

భతుర్ణామపి బౌద్ధానామైక్యా దధ్యాత్మనిర్ణయే
వ్యావహారికభేదేన వివదంతే పరస్పరం.

అధ్యాత్మ నిర్ణయములో నట్లురుబొద్దులు ఒకటే వ్యావహారిక భేదము చేత వరస్పరము వివదిండుచున్నారు.” అని శంకరులు.

శంక అర్థము గ్రాహ్యము అధ్యవసేయము అని రెండువిధములు. శృంగిరియపంయోగానంతరము వెంటనే ఇదివీదోకొంత అవినిర్వికల్పక జ్ఞాన మందు విషయమైన దేవదత్తాది రూపమైన యర్థము గ్రహింపదగియుండుటచే గ్రాహ్యమనబడును. అదేవిధప జాత్యాది విశిష్టముగా వీడు బ్రాహ్మణుడు వీడు నల్లనివాడు వీడువంటవాడు వీడు గిత్తుడు అని సవికల్పక జ్ఞానమునందు విషయమైనది అధ్యవసేయమనఁబడును. నిర్వికల్పక జ్ఞానముగ్రాహ్యము సవి కల్పకజ్ఞానము అధ్యవసాయము. అందు నిర్వికల్పకరూపమైన గ్రాహ్యము రూపము, టాల్మేనిధికన గ్రాహ్యము. కల్పనాజ్ఞానముండుటవలన సవికల్పకరూప

మైన అధ్యవసాయము అప్రమాదము కల్పితరజత్వ విశిష్టము ప్రమాదము కాదు. అట్లే జాత్యాదులు కల్పితములు కాన జాతివిశిష్టమైన జ్ఞానము ప్రమాదముకాదు. అసత్యములో కల్పితత్వమే ప్రధానమని బోధింపులు. అందు డిద్దాది సంజ్ఞలు వస్తుతంత్రములు కావు, పురుషతంత్రములుకాన కల్పితములే అని అందఱు అంగీకరించినదే అదియునిట్లు చెప్పబడినది.

“కల్పనాపోధమత్రాంతం ప్రత,క్షం నిర్వికల్పకం
వికల్పోవస్తునిర్మాసా దసంవాదాదపల్లవః”

కల్పనలులేని, వికల్పములేని ప్రత్యక్షము త్రాంతిలేనిది ప్రమాదము సవికల్పక జ్ఞానము వస్తువు ఒకమాటుకట్టు ఒకమార్చిట్లు ప్రకాశించుటవలన అందఱకు ఒకేవిధముగా జ్ఞానములేకపోవుటవల్ల అప్రమాదము” అని

గ్రాహ్యం వస్తుప్రమాదం హి-గ్రహణం, యదితోన్యథా
సతద్వస్తు, సతన్మానం శబ్దలింగేంద్రియాదిజం”

గ్రహింపదగిన వస్తువు (నిర్వికల్పక విషయమైనది) గ్రహణముకనక (నిర్వికల్పకజ్ఞానముకనుక) ప్రమాదము నింతకంటె నితరమైనను వికల్పక జ్ఞానము అదివస్తువు (ప్రమాదము) కాదు. శబ్దమువల్లసిద్ధించినది శాబ్దము లింగమువల్ల సిద్ధించిన యుపమానము ఇంద్రియజన్యము సవికల్పకజ్ఞానము ఇంకను అవమాదులవలన సిద్ధించిన జ్ఞానముప్రమాదముకాదు. అనియును

సరే అయితే సవికల్పకజ్ఞానము ప్రమాదముకానిచో ఎట్లుదానివల్ల ప్రవర్తించినవానికి శుక్తియందు భ్రమచే రజతప్రాప్తియును, సత్యరజత స్థలమందు రజతప్రాప్తియును, సంవాదము (=అందఱకు ఒకేభావము) అవ వన్నమగునన్నచో - మణికాంతి కుందిది మణి కుని భ్రమయు పిదప మణి కాంతిద్వారా మణిప్రాప్తి కలుగు ట్లు సత్యరజతస్థలమున ఇదిరజతమని అను సవికల్పక భ్రమకలిగి అభ్రమద్వారానే సత్యవస్తు ప్రాప్తి కలుగును. అట్లే పరంపరగా అర్థప్రాప్తి సంభవించుచున్నది కనుక అట్లుగుట భద్రముకాదు. మిగిలినది సాత్వాతిక ప్రస్తావములో విస్తరించి చెప్పబడినది కాన ఇట విస్త

రింపఁబడుటలేదు. శిష్యులనుబట్టి యుచదేశము వేరువేరుగా నుండును. కాన అది సాంప్రదాయము కాదని యిదియు అది బోధిచిత్త విచరణమున చెప్పఁబడినది—

దేశనాలోకనాధానా సత్త్వశయవశానుగాః

భిద్యంతే బహుధాలోక ఉపాయైర్బహుభిఃపునః

గంభీరోత్తాన భేదేనకచ్చిచ్చోభయలక్షణా

భిన్నా హిదేశ నాభిన్న శూన్యతాద్వయలక్షణా “అని లోకనాథుల యువదేశములు ప్రాణుల యాశయములను బట్టి యుండును అనేకోపాయములచే మరలలోకము లేకములుగా భేదించుచుండును. ఉత్తమ మధ్యమాధమాధికారి భేదములనుబట్టి ఒకప్పుడు గూఢార్థములై యొకప్పుడవే స్పష్టములై యొకప్పుడు రెండువిధములుగ భిన్నమైయుండును. అద్వయలక్షణముగల శూన్యత్వమైతే కచ్చిచ్చమైన తత్త్వము. అందు భేదములేదు.” అని హినబుద్ధులు ఒక్కమాటుగా శూన్యతాతత్త్వమును తెలిసికొనలేరుగాన వారు సర్వాస్తిత్వవాదముచే వారియాశముననుసరించి శూన్యతయందె చివరకు దిగుచున్నారు. మధ్యమబుద్ధులు జ్ఞానముమాత్రమే ఉన్నదని చివరకు శూన్యతయందె దిగుచున్నారు. ప్రకృష్టమైన బుద్ధిగలవారు సాక్షాత్తుగా శూన్యమే తత్త్వమని గ్రహించుచున్నారని గ్రహింపవలయును.

ప్రశోతముత్సక్కు నేత్రము జిహ్వ ఘాతము అని ప్రత్యయములైదు. వాక్కు సాదపాణి పాప్యాదులై న జ్ఞేయములు కారకవంచకము. పరమాణువుల సాముదాయక చైతన్యమే బుద్ధి కరణముమనస్సు నామజాతి గుణద్రవ్య క్రియారూపముగా అది యయిను విధములుగాఁ గల్పితము. అదిభ్రాంతిచే శరీరభువనరూపమైంది. బౌద్ధశాస్త్రములో ప్రత్యక్షానుమానములు రెండుప్రమాణములు. నాలుగువిధములైన యజ్ఞానములు ఈ రెండు ప్రమాణములచేత నివర్తించును. మూలాజ్ఞానము నివర్తిల్లగా విశుద్ధజ్ఞాన ప్రవాహముకలుగును. ఈ శుద్ధబుద్ధియే మోక్షము.

అతిస్తుతి పరులైన ఈ వైశేషికాదులు అంగీకరించిన ఈశ్వరునిమే మంగీకరింపము. హియోపాదేయతత్త్వమును మోక్షపాయమును తెలిసిన వాడే మాకు ప్రమాణము. నీవుచెప్పిన సర్వజ్ఞుడు మాకు ప్రమాణముకాదు" అని శంకరులు.

ద్వాదశాయతన పూజిత్రేయస్కరమని బౌద్ధ నయమందు చెప్పబడినది.

"ఎక్కువ వదార్థములను సంపాదించి ద్వాదశాయతనములు పూజింపఁ దగినవి. మిగిలినవి పూజించినచో ప్రయోజనమేమి. జ్ఞానేంద్రియములైన దు కర్మేంద్రియములైన దు. మనస్సు బుద్ధి అని ఆ యతనములు వన్నెండు" అని

వివేకవిలాసములో బౌద్ధమతము ఈ శ్రీంది విధముగా చెప్పబడినవి.

"బౌద్ధులకు నుగతుఁడు దేవుఁడు. విశ్వము క్షణభంగురము అర్థసత్త్వ ములని తత్త్వములు నాలుగు. 1. దుఃఖము 2. ఆయతనము 3. సముదయము 4. మార్గము అని.

దుఃఖము :- సంసారమును పొందు స్కంధములు అయిదు.

1. విజ్ఞానము 2. వేదన. 3. సంజ్ఞ. 4. సంస్కారము. 5. రూపము. అని ఆయతనములు :- వంచేంద్రియములు, శబ్దాదివిషయములై యున్న మనస్సు ధర్మము అని వన్నెండు.

సముదయములు :- అత్మాత్మీయ న్యభావమును పేరుగల రాగాదిగుణము.

మార్గము :- సర్వసంస్కారములు క్షణికములు అను స్థిరమైన వాసనతెలిసి కొనవలెను అదేమోక్షము.

ప్రత్యక్షము అనుమానము అని ప్రమాణములు రెండు.

వైభాషికులు మొదలగువారివి నాలుగు ప్రస్థానములు. జ్ఞానసహిత మైన అర్థమును వైభాషికులు ఆధికముగా తలెత్తురు. సౌత్రాంత్రికులు ప్రత్యక్ష

గ్రాహ్యమైన యర్థము బాహ్యముకాదని తలతురు. బుద్ధి ఆకారసహితముగా నుండునని యోగావారులు. కేవలసంవిత్తే స్వస్థమైయుండునని మాధ్యమికులు రాగాది సంతానవాసనను ఉచ్చేదించుటచే గలిగినదే ముక్తి అని భౌద్ధులు నలుగురు తలతురు.

బౌద్ధభిక్షువులు చర్మమును కమండులుపును శిరోముండమునుచీరమును పూర్వాహ్లా భోజనమును సంఘమును ఎఱ్ఱని కాషాయవస్త్రమును ఆశ్రయింతురు.

(ది. డి. 8. 265. 275)

గురువగు బుద్ధుడు నిర్వాణ పొందిన పిదప క్రి॥పూర్వం 246-247 అశోకుడు 1 కీ పూ॥144 కాశ్మీరరాజు కనిమ్మడు సభలుచేయుచుబుద్ధుని ఉపదేశములను గ్రంథస్థముచేసిరి వీరిని త్రిపిటకములందురు, సూత్రపిటకము వినయపిటకము వీ అభిధమ్మపిటకము లనువీనిలో గాథలు జాతకకథలు ఇతివృత్తములు ధర్మములు మొదలగునవియును కలవు

బుద్ధుడు మొదట సర్వముశూన్యము అని యుపదేశింపగా ఇట్లైనచో జగత్తు అంధకారమయమగును కాన సర్వముశూన్యమనుట అసంభవము. పోనీ అట్లేకానిమ్మ జ్ఞానము మాత్రము ఉండునని స్వీకరింతము. బాహ్యార్థము లేనపుడు జ్ఞానము మాత్రము ఎక్కడ ఉండును. కనుక బాహ్యార్థముస్వీకరింపబడెను. ఇట్లు ఎంతవరకు సూత్రమునకు అంతు ఉండునని అడిగినవారు సాత్రాంతికులనబడిరి. సూత్రాంతమును అడుగువారు సాత్రాంతికులని వ్యుత్పత్తి కుమారలాతుడు (650 క్రి శ.) సాత్రాంతిక మతస్థాపకుడు కల్పనా మండితికా కర్త. శ్రీలాతుడు కుమారలాతుని శిష్యుడు ఇతడు విశాఖా శాస్త్రకర్త.

వసుమిత్రుడు సమయభేద ఉపరిచన చక్రకర్త. యశోమిత్రుడు స్ఫుటార్థ వృత్తికర్త.

ఇది

సాయణమాధవ శంకరాది రచితమై శ్రీవేంకమాంబా వారాయణ శాస్త్రుల పుత్రుడగు చర్ల గణపతిశాస్త్రిచే తెనిగింపఁబడిన సర్వదర్శనసంగ్రహమున బౌద్ధదర్శనము.

మ హా వీ ర చ రి త్ర

హిందూమతము పిదప జైనమతము భారతవర్షములో ప్రాచీనమైనది. భారతవర్షమున మొదటినుండియు ఉన్న మతమును వేదమతమనిగాని. ఆర్ష మతమనిగాని యనుట న్యాయము. హిందూమతమనునది సింధునదినిబట్టి సింధుప్రాంత మతముగా విదేశీయులు పెట్టిన పేరయి యుండును. “సింధు” పదము చ్చారణములో హిందుగా మారినది. జైన మతమును ప్రచారము లోనికిఁ దెచ్చినవాఁడు మహావీరుఁడే యయినను “దీక్షి మొదటి ప్రవక్త ఋషభుఁడు” అని జైనులందురు. ఋషభుఁడు మరుదేవికిని నాభిరాజుకును అయోధ్యలోఁ జైత్రమాసృష్టపమిరామ శత్రురాక్షాశ్చత్రమున పుట్టెను. జైనమత ప్రవక్తలను తీర్థంకరులందురు. ఋషభుని కుమారులలో బెద్ద వాఁడయిన భరతుఁడు పాలించుటచేతనే యీ దేశము భారతవర్షమనఁబడెను. అని భాగవతము చెప్పుచున్నది. ఋషభుఁడు రాజ్యము పాలించుచు ప్రజల జీవికకై అసి (=కత్తి) మషి (=సిరా) కృషి (=వ్యవసాయము వాటిజ్య శిల్పములు) అను వృత్తుల నేర్పరచెను. అసిజీవులు క్షత్రియులు, మషి జీవులు బ్రాహ్మణులు, కృషివాటిజ్యాది జీవులు వైశ్యులు. వీరు ముగ్గురిని సేవించువారు శూద్రులు. వ్రతీవారు జీవికకై తమతమ వృత్తులనే గాని యితర వృత్తులను అవలంబింపరాదని ఋషభుఁడు శాసించెను.

ఒకనాడు ఒక నర్తకి తన సభలో నాట్యము చేయుచు అక్కడనే పడి చనిపోవుట తటస్థించెను. అది చూచిన ఋషభునికి విరక్తి జనించెను. అంతట రాజ్యమును భరతుని కప్పగించి జిఁదీక్ష పూని కైలాసవర్షతము దగ్గఱ మౌనముగ తపస్సు చేసెను. అక్కడనే పిదప సిద్ధిపొంది మాఘకృష్ణ చతుర్దశినాడు నిర్యాణము పొందెను. ఈ ఋషభుఁడు పరమేశ్వరుని యవతారమని భాగవతములో జెప్పఁబడెను. “ఋషభుఁడు రాజ్యమును భరతుని కప్పగించి తన యాత్మను పరమేశ్వరునియందు లయింపఁజేసెను. అతడు తన శరీరము తీసికొనిపోయినట్లు గ్రామములవెంబడి పోవుచుండెను. కుమ్మరి సారెను దండముతో త్రిప్పి వదలగా ఆ వేగమున్నంతవఱకు ఆ సారె తిరుగు చున్నట్లు అదివఱకు ఆత్మచేఁ ద్రిప్పఁబడిన యా శరీరము ఆ వేగమున్నంత

పశ్చిమద్వారము— సుమమ్మానాడి.

పశ్చిమద్వారలక్షణము— సు మ మ్మ
చే త వా యు పు ను పూ రిం చి
కుంభించుట.

పశ్చిమలింగము— పృత్యక్తైచ్చితస్యము.

పశ్యంతీవాక్కు— సంకల్పము. పాము
యొక్క చూపునకు, వినికి కన్నే హేతు
వైనట్లు సమస్త వస్తుగ్రాహ్యయోగ్యమై
మహత్త్వనంజ్ఞగల యా బృహ్మ
ప్రణవమందలి మ కా ర మానందా
త్మకపృథమస్ఫురణ.

పాకయజ్ఞములు— అష్టకయజ్ఞము, పార్వ
ణము, శ్యాద్ధము, శ్యావణి, ఆగ్రహా
యణి, చైత్రి, ఆశ్వయజ్ఞము.

పాద్యము— పాదపృక్షాళన కొరకైన
జలము.

పాపత్రయము— అంహపాపము. అగా
పాపము, వినస్సుపాపము.

పాయువు— గుపము.

పారమార్థికజీవుడు— పా ర మార్థిక
స్వత్వమగు పరబ్రహ్మముతో సంబంధ
పడిన జీవుడు.

పారాశరి— వ్యాసప్రాక్త బ్రహ్మసూత్ర
ముల సవ్యయసము సేయు నన్నాసి.

పారికాఁషీ— తపస్సుగలవాడు.

పారిష్లవము— అశ్వమేధ యాగము
నందు భార్యాపుత్రాది సమన్వితృడై
కూర్పుండియున్న పృథువునకు, వినో
దార్థమై చెప్పబడవలయునని వేదము
నజెప్పబడిన విధి.

పారిమాండల్య ప్రమాణము—
పాడవు, వెడల్పు లేక ఒకపృథ్వీము

మాత్రము నాకృమించి యుండుట.
అతిసూక్ష్మము.

పార్థివము— కాష్ఠపాషాణములందుండు
నగ్ని. (కాష్ఠపాషాణజోవహ్నిః పార్థి
వోగృహణీగతః)

పారాశరి— సన్నాసి— పరాశర పుత్రుఁ
డగు వ్యాసభగవానునిచేరచింపబడిన
బ్రహ్మసూత్రములఁ బఠించువాడు.

పార్యోపదాసనము— మిట్ట పల్ల
ములులేనిసమానమైన భూమియందుఁ
బరుండి రెండుచేతులను రెండు
పక్కలయందులి వీపునజేర్చి యొక
చేతిని మరియొకచేతితోఁజక్కుగాఁ
బట్టుకొని యుండుపద్ధతి.

పాశుపతమతము— వేదములను
ప్రమాణములుగఁగైకొనక నాగమము
లను మాత్రము ప్రమాణముగఁ
గైకొనిన పాశుపత, మహావ్యత, కాపా
లములను ఆతిమార్గిక మతత్రయము
లలోనొకటి. ఈ మతము మాయా
తత్త్వస్థ రుద్రప్రాక్రమని చెప్పబడి
నది. దీనినిద్ధాంతమునఁ బ్రాణుల
నేకులనియు, జ్ఞానమునందును చైత
న్యమునందును నొండొంటతోఁగలియక
ప్రత్యేకముగ నుండురనియు, సకు
లీసుఁడు ప్రవర్తకుఁడుగఁజెప్పబడిన
మతము.

పాంక్తనము— పంచసంఖ్యాయోగము
(పంచాక్షరాపంక్తిః పాంక్త్యజ్ఞః)

పితృపంచకము— తన్నుగన్నవాడు.

తనకు వడుగుజేసినవాడు, చదువుఁ
జెప్పినవాడు, వివత్తునందు అన్నముఁ
బెట్టకాపాడినవాడు, ఆ పద యందు
భయముఁదీర్చి రక్షించినవాడు.

“వర్ధమానుడు తన తల్లి కోరికపైని యశోదయను నామెను వివాహమాడి యామెయందు అత్యంతానురాగుడై యుండగా ప్రియదర్శన అను కుమార్తె కలిగినట్లును ఆమెను జామాలి యను నతఁడు పెండ్లియాడినట్లును శ్వేతాంబర జైనులు చెప్పెదరు.

వర్ధమానునికి ఇరువది వత్సరముల వయస్సులో అతని తల్లిదండ్రులు చనిపోయిరి. వర్ధమానునికి నందివర్ధనుడను సోదరుడు గలడు. వర్ధమానుడు రాజ్యమును పాలింప నిష్ఠపడకపోవుటచే మంత్రులు నందివర్ధనునకు బట్టము గట్టి సింహాసనముపై గూర్చుండబెట్టిరి. తమ్ముని కోరికపైని వర్ధమానుడు ముప్పదేండ్లు వచ్చువఱకు ఇంటియందె యుండి పిదప శ్రీ. పూ. 563 మార్గశిర కృష్ణదశమీనాడు సంన్యాసదీక్షను స్వీకరించెను. అతడు దీక్ష గ్రహించిన పిదప 12 సంవత్సరములు నిర్వాణజ్ఞానము పొందువఱకు మౌనము వహించి యుండెను. వర్ధమానుడు దీక్ష గ్రహించిన కాలములో అనేక పరీక్షలకు గుఱి యయ్యెను.

ఒకమారు వర్ధమానుడు శ్వేతాంబరియై నగరివై పుగాబోవుచుండెను. అప్పుడు “ఈదారిలో నొక గొప్ప క్రూరసర్పము గలదు. ఆ వైపుగా బోవరాదు.” అని యొక గొల్లవాడు చెప్పెను. కాని వర్ధమానుడు మౌనముతో బోవుచుండెను. అంతలో ఆ సర్పము వర్ధమానునికి ఎదురయ్యెను. మనుష్యుని జూచుటలో అది చట్టున పడగవిప్పెను. ఎదుట అంత పెద్ద సర్పమును జూచినను వర్ధమానుని ముఖములో వికారముగలుగలేదు. ముఖము ప్రసన్నముగనే యుండెను. అతని ప్రసన్న ముఖమును జూడగనే ఆ పాముయొక్క క్రౌర్యము వహించుచుండెను. అది తిన్నగా తనదారి నె శాంతముగా వెడలిపోయెను. వర్ధమానుడు తన ప్రయాణమును ముందుకు సాగించెను. అది చూచి యక్కడి పశువుల కావరాలు ఆశ్చర్యపడిరి. నాటినుండి ఆ పాము ఎవరితోలికిని పోయిన జాడ గనీపించలేదు.

ఒకసారి వర్ధమానుడు గంగానదిని దాటటకై యందలతోపాటు నావ నెక్కి పోవుచుండెను. ఆ నావ నడిమధ్యకు వెళ్ళునప్పటికి గొప్ప తుపాను

పూర్వతాననము— కాలి వేళ్ళను మడిచి భూమిపైనుంచి మడిమెలను పిరుండులయందుఁజేర్చి శిరస్సును చేతులతోడను, నడుమును మోచేతులతోడను. అదిమి పట్టుకొని నడుమును నిక్కియుంచుట.

పూర్వమీమాంస— మీమాంసయనఁగా విచారము లేక విమర్శనమనియర్థము. ఇదిషడ్వర్ణనములలో నొకటి. దీనికి కర్మమీమాంసయని పేరుగలదు. దీనిలో వైదికకర్మలయొక్క స్వభావమును, వేదవాక్యములకు ఆర్థము చేయవలసిన విధమును, విచారింపఁబడినది. జైమిని విరచితసూత్రములు ప్రమాణములు. ఈ పూర్వమీమాంసయొక్క రెండవభాగమునకు ఉత్తరమీమాంసయని లేక బృహ్మసూత్రము అనిపేరు. మొదటిభాగమున కర్మమీమాంసఁజేయఁబడినట్లే అందు బృహ్మవిచారముఁజేయఁబడినది. దీనిని వేదాంతమని పలుకుదురు. వ్యాసమహర్షి బృహ్మసూత్రములు ప్రమాణములు. కర్మమీమాంసికులు విహితమైన కర్మలవలననే స్వర్గాదిఫలములు కలుగుననియందురు. వేరుగా నిశ్చయనంగికిరింపరు.

పూర్వాఘము— భగవత్ప్రమాశ్చర్యబాత్పూర్వము అనాదికాలార్జితమగు చేతనకృతకర్మము.

పృథ్వీ— శబ్ద, స్పర్శ, రూప, రస, గంధాది పంచగుణ సమన్వితమగు భూమి. మహత్పంచ భూతములలో నొకటి. లక్షణముగంధము. సంఖ్యం దాక్షరములు ఊ,ఊ,ఓ,గ,జ,ఛ,ద,బ,ల

హ,లు. జ్ఞానేంద్రియము ఘ్రాణము. కర్మేంద్రియము పాయువు. గుణము వినశము. వాయువు అపానము. ఉప వాయువు కూర్మము.

పృథ్వీబీజము— లం అనునక్షరము.

పృషదాజ్యము— పెరుగు తోగలవఁబడిన నేయ.

పెరియసంబంధులు— వైష్ణవమతమును స్వీకరించిన షష్ఠములు అనగా మాదిగలు.

పైత్రము లేక పితృతీర్థము— పెనువేళ్లు జాఘిన వేళ్ళయొక్క మధ్యనుండి విడచెడు చిత్తనంబంధ మగు తీర్థము.

పోత - యజ్ఞములందు బృహ్మకు సహాయముఁజేయు బుద్ధిక్కు.

పౌరుషేయము - మొట్టమొదట తాఁజెప్పవలసిన యర్థమునొకదానిని సేకరించి తదనుసారముగ పదములను గూర్చి గ్రంథమును రచించెనేని దానిని పౌరుషేయమందురు.

పంచకృత్యములు - స్మృతి, స్థితి, సంహార, తిరోధాన, అనుగ్రహములు. వీనికి కర్త పరమేశ్వరుఁడు.

పంచకేదారక్షేత్రములు - (1) బదరీకేదారము లేక కేదారనాథము. (2) మధ్యమేశ్వరము. (3) తుంగనాథము (4) రుద్రనాథము (5) కల్పేశ్వరము.

పంచక్షేత్రములు - (1) అవిద్యాక్షేత్రము. నేను జీవుఁడనని నిర్ణయించుకొనుట.

(2) అభినవక్షేపము, సంసారమును దానికి కారణమైనమనస్సును పరిత్యజించుచుండుట.

(3) అస్థిగతక్షేపము, విషయాభిలాషగలిగి విజ్ఞప్తిగనుచుండుట.

(4) రాగక్షేపము. అర్థములయం దధికానురక్తిగలిగియుండుట.

(5) ద్వేషక్షేపము. ఉదరపాషణార్థము పరులనాశ్రయించి వారివలన తనయభిమతము కొనసాగనందున వారల దూషించుట.

పంచకోశములు - అన్నమయ, ప్రాణమయ, మనోమయ, విజ్ఞానమయ, ఆనందమయ కోశములు.

పంచగవ్యములు - గోమూత్యము, గోమయము, గోక్షీరము, గోదధి, గోమృతము.

పంచగంగలు - భాగీరథీ, యమున, కృష్ణ, గోదావరి, కావేరి.

పంచజనులు - ఐదుతెగలుగా నుండు మానవులు. భారతీయులలోఁబ్రధానులగు నధిక సంఖ్యాకులు ఋగ్వేదము నందధికముగ నుచ్చరింపఁబడిన “పంచజనాః” అనుశబ్దముచే నైదువర్గములం జెప్పబడియుండును. మంత్రధ్వయమున పాఠపులు, తుర్వసులు, యాదవులు, అనువులు, ద్రుహ్యులు అనునైదు వర్గములఁ జేర్చెనియున్నారు. పంచభూతములచే నృప్తియైనవారు.

పంచతన్మాత్రాలు - శబ్ద, స్పర్శ, రూప, రస, గంధములు.

పంచదశ యోగాంగములు -

యోగాంగములు 8 త్యాగము 1 మోసము 1 దేశాచారవర్తనము 1 కాలానుగుణ్యవర్తనము 1 మూలబంధము 1 దేహసామ్యము 1 దుఃఖరహితము 1 అంతుపదునైదంగములు.

పంచదేవతలు - పంచేంద్రియాభిమానులగు దిక్పాలురు: వాయువు, సూర్యుఁడు, వరుణుఁడు, అశ్వినీదేవతలు.

పంచదైవతములు - బ్రహ్మ, విష్ణు, రుద్ర, ఈశ్వర, సహావులు.

పంచద్వారకలు - గోమతీద్వారక, షెట్టిద్వారక, కాకతీద్వారక, శ్రీనాథద్వారక, మోక్షద్వారక.

పంచపర్మములు - జాతిధర్మము, ఆశ్రమధర్మము, మతధర్మము, దేశధర్మము, గుణధర్మము.

పంచనారాయణోపనిషత్తులు -

నారాయణోపనిషత్తు, బ్రహ్మోపనిషత్తు, తైత్తిరీయోపనిషత్తు. గార్గోపనిషత్తు, వాఘోపనిషత్తు, వీనియందు నారాయణ రూపము వివరింపబడియున్నది.

పంచపర్వములు - కృష్ణపక్షాష్టమి, కృష్ణపక్షచతుర్థి, అమావాస్య, పూర్ణిమ, మాససంక్రాంతి.

పంచప్రయోగాలు - ప్రయాగయనిసంతనే అల్లాహ్ బాదు వద్ద గంగా, యమున, సరస్వతీనదుల కలయికయగు త్రివేణీసంగమమే తలంపునకు వచ్చును. ఇవిగాక హిమాద్రియందుఁ బాటుచుండు నదు లొండొంటితోఁ గలియుచోట్లకును ప్రయాగయని

ఇట్టి మహావీరుని యహింసా మార్గమే నేడు దేశములో స్పృశింపదగి అవశ్యాచరణీయమై యున్నది. నేటి కల్లోలపరిస్థితిలో మహావీరుడు చూపిన మార్గమొకటియే శరణ్యము. నేటి యాచార్యుగము ఈ మహావీరుని యహింసా మార్గమును అవలంబించి శాంతిని పొందుగ కష్టము.

ఆర్హత (జైన) మతము

జైనులు సర్వము క్షణికుని. దానిని సహించక దానికి ఏదో విధముగ స్థాయిత్వమును స్థిరపఱచి ఆర్హతులు క్షణికత్వవక్షమును ఖండించిరి. ఆత్మస్థాయిగా నుండదన్నచో ఐహిక జాతౌకిక ఫలములకు సాధనములను సంపాదించుట వ్యర్థమనవలసివచ్చును. ఒకడు చేయుట యింకొకడు దాని ఫలమును అనుభవించుట సంభవించదుగదా. కనుక పూర్వకాలములో కర్మ చేసితిని దానినిపుడు అనుభవించును. పూర్వకాలమును ఆరువాతీ కాలమును అనుసరించి స్థాయియైన యాత్మస్పృష్టమైన ప్రమాణములచేత నిశ్చయించబడుటచేత పూర్వభాగము పరభాగము అవి లేనికాలపు సూక్ష్మాంశల యవస్థితి లేకపోవుటయే లక్షణముగా గల క్షణికత్వ వక్షమును సత్యపరీక్షకులైన యార్హతులు స్వీకరింపరాదు.

ఒకవేళ - “ప్రమాణము కలిగియుండుటవల్ల సిద్ధమైనపుడు ప్రవాహము ఎవనిచే వారింపబడును.” అను న్యాయముచే (అయోగ్య) ముగా భాసించుచున్నను ప్రమాణసిద్ధిమైనచో తప్పక స్వీకరింపవలసినదే) “ఏదిసత్తే అది క్షణికుని.” ఇత్యాది ప్రమాణముచే క్షణికత్వము ప్రమాణసిద్ధమగుటచే దానిని ఒట్టి (అనుమానసిద్ధమైన క్షణికత్వము అనుభవములో లేనప్పటికి విడవరానిది) సమానభావ ప్రవాహమునందున్న మొదటి క్షణిక జ్ఞానముగాను కర్మ కర్త ఉత్తర క్షణిక జ్ఞానము ఫలభోక్తగాను అగుచున్నది. ఇట్లు పూర్వ క్షణిక జ్ఞానరూపమైన యన్యమైన యాత్మచేసిన కర్మకు ఫలమును ఉత్తర క్షణిక జ్ఞానరూపమైన యింకొక యాత్మ అనుభవించుచున్నచో ఇతర భావప్రవాహమందున్న ఆత్మకూడ అనుభవించవలసివచ్చునే అటువంటిప్పుడు దేవదత్తుడు చేసిన కర్మ ఫలమును యజ్ఞదత్తుడు కూడ అనుభవించవలసి వచ్చును గదా

అన్నచో కార్యకారణభావము నియామకమగుటవలన ఒకే భావప్రవాహములో నున్న ఆయా పూర్వక్షణిక పదార్థమునకు అన్యస్వోత్తర క్షణిక పదార్థమును గుఱించి కారణత్వమే యుండును. కనుక దేవదత్తునికి సంబంధించిన భావ ప్రవాహములోనున్న జ్ఞానరూపాత్మకును కార్యకారణ భావము లేకపోవుటచే వైని చెప్పిన యతి ప్రసంగము (దోషము) లేదు. ఎట్లన-మధురరసముచే భావన చేయఁబడిన మామిడిదెంకలు భూమిలో పాతినపుడు అంకురకాండ స్కంధకాఖాపల్లవాదులందు వానిద్వారా వరంపరగా ఫలమందు మాధుర్యము నియమముగా వచ్చుచున్నది. లత్తుకరసములో నానఁబెట్టిన దూది విత్తనములకు అంకురాది వరంపరగా పండి దూదియందు ఎఱుపు నియమముగా వచ్చుచున్నది కూడ. ఇదియు పూర్వలచే చెప్పఁబడినది.-

యస్మిన్నేవహి సంతానే ఆహితాకర్మవాసనా
ఫలంతత్తైః ప్రబధ్నాతి కర్పాసేరక్తతాయథా
కుసుమేభీజ పూరాదౌ యల్లాక్షద్యవసీచ్యతే
శక్తిరాధ్యతే తత్రకచి, త్తాంకింసవశ్యసి”

“ఏభావ సంతాన మందైతే కర్మవాసన కలిగియున్నదో అక్కడే దూదియందు ఎఱుపువలె అది కలుగును. బీజాపూరాదులకు లత్తుకరసముతో తడిసినపుడు అక్కడ పువ్వునంబుకానొక శక్తి కలుగుచున్నది. దానిని నీవు చూడవేమి? ” అని తలతువేని—

అదికూడఁజెల్లునుదర్శన పట్టుకొనినదిని చాటుటవంటిదే అగును. వికల్పములను సహింపదు కనుక. ఎట్లన ఇక్కడమామిడిదెంక దూదిగింజల యుదాహరణములు సరియైనవికావు. అక్కడకారణములైన బీజాదులలో ఉన్న మాధుర్యము కాని ఎఱుపుగాని వరంపరగా కార్యములో సంక్రమించుట లేదు. మధురములు ఎఱునివియగు బీజాద్యంశములే కార్యమునందు సంక్రమించుచున్నవి. కారణము కార్యమందవ్వయించును. అట్లేఅంకురాది కార్యములందు సంక్రమించు బీజాదులలో నున్న అంశములే.” అంకురాదులకు కారణములగుచున్నవి కాని పూర్వబీజములెకావు బీజముఅంకురాదులకు కారణమును వ్యవహారము లాక్షణికము. ఇట్లు ఒకచోట పుట్టిం ఫలము ఇంకొకచోట కనిపించుచున్నదనుటకు దృష్టాంతమేదయులేదు.

జైత్రక (జైత్ర) దర్శనము

మబ్బుమొదలగు దృష్టాంతరములందుగల క్షణికత్వము ఈయనుమాంస ప్రమాదముచే ప్రయాయుక్తమా లేక ప్రత్యక్షప్రమాదముచేతనా? మొదటిది కాదు. నీక్లిష్టమైన క్షణికత్వము ఇదివఱలో ఎక్కడను కనిపింపకపోవుటచేత దృష్టాంతము సిద్ధింపకపోగా అనుమానమే జైలుదీశుడు. కనుక ఇంక రెండవ పక్షమును సరికాదు, ఆయనుమానముచేతనే అన్నిచోట్ల క్షణికత్వము సిద్ధించుచుండ సత్త్వానుమానమే వైఖల్యము పొందవలసివచ్చును. కనుక అర్థక్రియలను చేయుట సత్త్వము అని యంగీకరించినపుడు మిథ్యయైన సర్వాదిదంశాదులుకూడ అర్థక్రియలు చేయుచుండుటచే సత్త్వము కావనిచెప్పును, కనుకనే సృష్టిస్థితియములలోఁ గూడి ది సత్తని చెప్పఁబడినది. సామర్థ్యా సామర్థ్యరూపవిరుద్ధ ధర్మములను సత్త్వమందు అధ్యాసచేయుటవల్ల సత్త్వము సిద్ధించువని యన్నచో అది సాధువుకాదు. గాఢలోనున్న గింజనేలలో పాతిన గింజ ఒకటి మున్నచో అంకురముగాఁ బుట్టించుటకు దానిలో సామర్థ్యమున్నదా లేదా అన్నదన్నచో గాఢలోని గింజవల్లకూడ అంకురము ఉత్పన్నముకావనివచ్చును పోనీ లేదన్నచో నేలలో పాతిన గింజవల్ల అంకురము ఉత్పన్నము కాకపోవలయును. సామర్థ్యముండుట లేకుండుట అని విరుద్ధ ధర్మములను అంగీకరింపదాదు, కనుక తప్పనిసరిగా బౌద్ధధర్మమందు సత్త్వమందు క్షణికత్వము అంగీకరింపఁబడినదని గ్రహింపవలయును. స్యాద్వాదులైన జైత్రులు అనేకాంతవాదమును (అనిశ్చయవాదమును) అంగీకరింతురు కాన విరోధములేదు.

ఘటమున్నది అని సాంఖ్యాదులనఁగా (స్యాదస్తి) ఉండవచ్చును అని జైత్రులన్నారు. ఘటములేదని షాధ్యమికులనఁగా లేకపోవచ్చును (స్యాన్నాస్తి) అనియందురు. సరే ఘటమున్నది అంటే ఎఱ్ఱకుండ ఉన్నపుడు తెల్లకుండ లేదు చిన్నకుండ ఉన్నది అంటే పెద్దకుండ లేదు ఒకకుండ ఉన్నది అంటే రెండుకుండులులేవు అని ప్రయోగములుకలవు. అక్కడ ఘటమునందు ఎఱుపులేదు మహత్త్వములేదు ద్విత్వములేదనియే ప్రయోగింపవలెను, మఱి కుండ ఉన్నదనఁగా లేదనుట యెట్లు కనుక రెండురకములు ప్రయోగములను కుదుర్చుటకు ఘటాదులందు అస్తిత్వము రెండు ఒకఘటే ఉన్నవని

స్థిరపరచుకొనవలెను. కనుక సామర్థ్యా సామర్థములు కూడ ఒకచోట ఉండుటలో విరోధములేదు. కనుక బీజాదులకు క్షణికత్వము సిద్ధింపదనిభావము.

ఇదివరలోఁ జెప్పఁబడిన దూదిమొదలగునవి దృష్టాంతములుగా చెప్పట అది మాటకుమాత్రమే వీలయిన పొగనుబట్టి నిప్పును సాధించునట్టియుక్తి. దూది మొదలగుచోటకూడ నిరన్వయనాశమును అంగీకరింపక పోవుటలేదు కనుక-దూది మొదలగువానియందు లేదు. నాశమన్నది అన్నిచోట్ల సాన్వయమే. ఘటమునశింపఁగా చెక్కలుముక్కలు కనిపించును. ఆచెక్కలు ముక్కలు నశింపఁగా మార్జముకనిపించును. వస్త్రము దగ్ధముకాఁగా బూడిద కనిపించును. కాలినయినుమునందు వడిన నీటిచుక్కనశింపఁగా దానియన్వయము సముద్రమునందు అనుచూనింపదగును. నీటిచుక్కలోను సముద్రములోను జలతత్త్వము భేదించుటలేదు. ఆబిందువుకూడపోఁగా దానియన్వయము సముద్రమునందున్నది." అనిచెప్పఁబడినది.

అట్లునుకార్యముయొక్క యన్వయమునకు యోగ్యమైన దూదిగింజల యవయవములందు లత్తుకరససేవనము ఆమయవయవములందు ఫలమగు నతికు అర్చ్యముమొందు వానియందు రక్షింపబడినది. ఇట్లుకాగా ఒకచోట సంస్కారము ఇంకొకచోట తత్ఫలము అని దృష్టాంతములేకపోవుచున్నది. కాన కారణాత్మయందుకర్మ కార్యాత్మయందు తత్ఫలభోగము అన్న (బౌద్ధుల) అభిమతము సిద్ధింపదు. పూలమాలలో పువ్వులకంటె వేరుగా దారమున్నట్లు ప్రవాహరూపముగానున్న యాత్మలకంటె వేరుగా ఇంకొక ప్రవాహమున్నచో ఒకే ప్రవాహము కర్మకర్తగానుఫలభోక్తగాను ఉన్నదని చెప్పశక్యమగును. అట్టి ప్రవాహమున్నట్లు ప్రమాణపడవిని పొందుటలేదు. ఇట్లును చెప్పఁబడినది.

“సజాతీయాః క్రమోత్పన్నాః ప్రత్యాసన్నాః పరస్పరం
వ్యక్తయస్తాసు సంతానః నచైక ఇతిగీయతే”

సజాతీయములో క్రమముగా పుట్టినవి పరస్పరము వ్యవధానములేక దగ్గఱగానున్నవి యగువ్యక్తులందున్న సంతానమొకటి అని గానముచేయుటబడుచున్నది.” అని

మఱివైన జెప్పిన కార్యకారణ భావ నియమము అతిప్రంగమును భగ్నము చేయుటకు తగినదికాదు. ఎట్లనగా-అప్పుడు ఉపాధ్యాయ బుద్ధిచే అనుభవించబడిన దానిని శిష్యుని బుద్ధిస్మరింప జరిగియైననుండును. లేక అస్మరణచే నృద్ధిపొందినదైన కర్మఫలమునైన అనుభవించవలసియుండును. అట్లును చేసినదానికి నాశనముచేయనిదానికి లాభముకలుగవలసివచ్చును. ఉపాధ్యాయబుద్ధి సంతానముతో క్రమముగా పుట్టిన క్షణికములైనవి అనేకబుద్ధులు. వానిలో శిష్యునికి ఉపదేశించు కాలమంటదలి క్షణికబుద్ధినుండి రెండుబుద్ధులు. పుట్టును. ఒకటి యుపాధ్యాయునిదగ్గర. రెండవది శిష్యునిదగ్గర. శిష్యబుద్ధి ఉపాధ్యాయబుద్ధులకు కార్యకారణ భావముండుటవల్ల ఉపదేశముచకు ముందు ఉపాధ్యాయునిబుద్ధి అనుభవించిన దానిని తరువాత సంతానములోని యుపాధ్యాయబుద్ధి అనుసంధానించును. దాని తరువాత ఉపదేశము పిదప శిష్యబుద్ధి అనుసంధానించును. అప్పుడు ఉపాయబుద్ధికర్మకు ఫలము శిష్యబుద్ధికి కలుగవలసియున్నది. అట్లే ఉపాధ్యాయుడు చేసినకర్మకు ఫలములేకుండ శిష్యుడుచేయనికర్మకు ఫలమువచ్చుట అను రెండుదోషములు కలుగుచున్నవి. ఇదియు సిద్ధసేవవాక్యకారుని చెప్పబడినది."

కృతప్రణాశాకృత కర్మభోగభవ ప్రమోక్షస్మృతి భంగదోషాన్
ఉపేక్ష్యసాక్షాత్ క్షణభంగమిచ్ఛన్నహో మహాసాహసికపరోస్:

(వి. స్తూ. 18)

కృతప్రణాశదోషమును అకృతకర్మభోగదోషమును భవభంగదోషమును ప్రమోక్షభంగదోషమును స్మృతిభంగదోషమును సాక్షాత్తుగా అనుభవినైవేనీ లుపేక్షించి ఉదయానంతర వినాశరూపమైన క్షణభంగమును కోరుచున్నవాడై వరుడగు బౌద్ధుడు ఎంత మహాసాహసికుడుగానున్నాడు" అని చేసిన కర్మ ఫలములేకుండ నశించుట కృతప్రణాశము. చేయని కర్మకు ఫలముపొందుట అకృతకర్మభోగము. అత్తక్షణికముగాన సంసారభంగము భావభంగము ప్రకర్షగా అపునర్భవముచే కర్మబంధ ముక్తికిభంగము ప్రమోక్షభంగము అనుభవించినది స్మరింపకుండనె వెంటనె నశించుట స్మృతిభంగము.

మఱియు క్షణికత్వవక్షమందు జ్ఞానముయొక్క కాలమందు క్షేయము లేకపోవుటచేతను క్షేయముయొక్క కాలమందు జ్ఞానము లేకపోవుటచేతను, గ్రాహ్యగ్రాహకభావము ఉపపన్నముకానపుడు లోకయాత్రయంతయు అస్తమించిపోవలసినవచ్చును. కుడియెడమ కొమ్ములకువలె ఏదిదేనికికారణమగును అను కార్యకారణ భావము సంభవమగుటచేత అగ్రాహ్యమునకు అలంబన ప్రత్యయము అనుసర్పమగుటవలన జ్ఞానక్షేయములు ఒకేసమయముననుండునని శుకీపరామ. మఱి యింక భిన్నకాలములందున్నదానికి ఆకాహర్పాకత్వము ద్వారా గ్రాహ్యత్వము కలుగున్నచో ఏలయన, ఆకారమునర్పించుటలో కాలమందా ఘటములేకున్నను జ్ఞానముచే గ్రాహ్యమని చెప్పబడుచున్నది. క్షణికమైన ఘటమును స్వాకార సర్వకారమును నమర్పించి నశించునని జ్ఞా.క్షణికమైన జ్ఞానము అశ్రయమగుచున్నదని చెప్పబట కష్టమగుటచేత సాకారజ్ఞాన వాదము నిపేధింపబడుచున్నది. కనుక-అది పేశలముకాదు. యోగ్యతావశమున ప్రతికర్మలో ఇది ఐక్యజ్ఞానరాసన (అసనాగ్రాహ్య) మని స్పార్శన (స్పర్శచే గ్రాహ్య) మని ప్రతినియతమైన విషయవ్యవస్థ ఉన్నది గదా. ఎట్లన జ్ఞానమనిరాకారమన్నపుడు విషయాకార రహితమైన జ్ఞానమే ఘటముల గ్రహించునదై ప్రతి పురుషునికి ముందుముందుగా ప్రత్యక్షముగా అనుభవించబడును. కాని అద్దములో ప్రతిబింబించినట్లు మాత్రము కాదు. జ్ఞానము విషయాకారమును ధరించినదన్నచో జ్ఞానమునకు అర్థమందు పర్వతము దూరమందున్నది దగ్గరగానున్నది ఇది పొడగుది ఇది పొట్టిది ఇత్యాది వ్యవహారమునకు తిలాంజలి యివ్వవలసినవచ్చును. ఇది మఱి యిష్టము కాదు. ఏలయన పర్వతము దగ్గరగానున్నది ఇత్యాది వ్యవహారములు నిర్బాదముగా ఉన్నవి. కనుక అద్దము మొదలగువానిలో అట్లు లభింపకపోవుటవలన ఆకారము గలవి దగ్గరగానున్నట్లు వ్యవహారమగునని చెప్పరాదు. అద్దమునందు వలె జ్ఞానముచే గ్రహింపబడిన యాకారము కల్పనీయమగును కనుక ఆకారమందు దూరత్వాద్యనుయానము సంభవింపదు. మఱియును అర్థమువల్ల గలుగు జ్ఞానము దానినీలాకారమును అనుకరించినట్లు దా నిజడత్వమును అనుకరించినచో అర్థవంతమైన ఘటాది జ్ఞానమును జడము కాపలిసి వచ్చును. అటువంటిప్పుడు వడ్డికి బదులు అనలుకూడ నిష్టపడవలసినవచ్చును. సరే మఱి ఈ దోషము పరిహరించు కోరికలో జ్ఞానము జడత్వమును అనుకరింపదని

యన్నచో ఔర అప్పుడు దానికిని గ్రహణము కాకపోవును. ఒకదానిని పొంద గోరువారికి ఇంకొకటికూడ పోవును అను వ్యాయమగును. ఓయీ జడత్వ గ్రహణము కాకపోవుగాక. దానివల్ల మనకేమి నష్టమువచ్చును. దానిని గ్రహింపక పోయినపుడును నీలాకారమును గ్రహించినపుడు వాని భేదము అనేకాంతమైనను అగును. నీలాకారమును గ్రహించినపుడు గ్రహింపఁబడని జడత్వము ఎట్లు దాని రూపమగును? అట్లుగానిచో గ్రహింపఁబడునను గ్రహింపఁబడినదానికే స్వరూపము అని యంగీకరించినచో - గ్రహింపఁబడిన స్తంభమునకు గ్రహింపఁబడని త్రైలోక్యముగూడ రూపము కావలసివచ్చును. ఈ విషయమంతయు ఆర్జిత మతానుసాధులగు ప్రభావంద్రుడు మొదలగు వారిచే ప్రమేయక మార్తాండాదులందు (ప్ర. క. మా. పుట 27) ప్రబంధ మందు విస్తరింపబడినదని గ్రంథము పెరుగునను భయముచే నిట చెప్పబడ లేదు.

కనుక పురుషార్థమందు అభిలాషగల పురుషులచే బౌద్ధులమార్గము అను సరింపదగినది కాదు. ఆర్జితమార్గమే అనుసరింపదగినది. ఆర్జితమే స్వరూపమును హేమ చంద్ర సూరులచే ఆప్తనిశ్చయాలంకారమందు చెప్పబడినది.

“సర్వజ్ఞుడును రాగాదిదోషములను జయించినవాఁడును త్రిలోకపూజి తుఁడును యథార్థవాదియు దేవుడైన యార్హతుఁడే పరమేశ్వరుఁడు” అని;

సరే ఓయీ! సర్వజ్ఞవదముచేత తెలియదగిన పురుష విశేషుడెవడును ప్రమాణవదవిని పొందుటలేదు. ఏలయన అతని యునికిని గ్రహింపఁజేయు ప్రత్యక్షానుమాన శాబ్దోపమానార్థావత్తులనెడి యయిదు ప్రమాణములు ఆ సర్వ జ్ఞునియందు ఉపలబ్ధము అగుటలేదు. అట్లును తౌతాతికులచే (బౌద్ధులచే) చెప్పబడినది.

“ఇప్పుడు మనబోధివారిచే సర్వజ్ఞుడు చూడబడుటలేదు. అతనిని అను మార్గించునట్టి యేక దేశముగాని లింగముగాని కనిపించుట లేదు. నిత్య సర్వజ్ఞబోధకమైన యాగమ విధి విదియును లేదు. అందు ఆర్థవాదములకు తాత్పర్యమును కల్పింపబడుటలేదు. అన్యార్థప్రధానములైన వానిచేత అతని

అస్థిత్వమును విధింపబడుటలేదు. ఇదివరలో అన్యులచే బోధించబడినది అను వదించుటకు శక్యము గాదు. అనాదియైన యాగమమునకు అదిగల సర్వజ్ఞుడు అర్థము కాదు. కృత్రిమమైన సత్యముచేతనైతే అతఁడెట్లు ప్రతిపాదించబడును. మఱి ఆ వచనముచేతనే సర్వజ్ఞుడు అజ్ఞులచేఁ బ్రతీతి మానుఁడగుచున్నాడు. అన్యోన్యశ్రయములైన యా రెండిటికి (సర్వజ్ఞత్వమునకు దానిని అనుమానముచే సిద్ధిపఁజేయు సత్యత్వమునకు) సిద్ధి ఎట్లు కల్పింపఁబడును. సర్వజ్ఞునిచేత చెప్పబడుటచేత వాక్యము సత్యము. ఆ సత్యవాక్యముచే ఆ సర్వజ్ఞుని యునికి తెలియుచున్నది. సిద్ధమైన మూలములేకుండ ఆ రెండు (వాక్యసత్యత్వము సర్వజ్ఞత్వము) లెట్లు సిద్ధించును. అసర్వజ్ఞునిచే ప్రణీతమై మూలములేని వాక్యమువల్లనైతే సర్వజ్ఞుని తెలిసికొనువారు స్వవాక్యమువల్ల ఎందుకు తెలిసికొనరు. ఇప్పుడు సర్వజ్ఞునితో సమానమైన యువమానమును మనము చూచినచో అప్పుడు ఉపమానముచే సర్వజ్ఞుని దెలిసికొందుమే. బుద్ధునికి సర్వజ్ఞత్వమే లేనిచో ధర్మాధర్మాదిగోచరమైన బుద్ధుని యువదేశముకూడ ఇతరవిధముగా ఉపపన్నము కాకపోవలసినవచ్చును. ఈ విధముగా ఇక్కడ యుక్తముకాదు. ఉపదేశములోని సత్యత్వము గొప్పదనమును (అధ్యక్ష పదవిని) పొందుటలేదు గాన ఇక్కడ ఆర్థావస్థి ప్రమాణముగూడ యుక్తముకాదు” ఇత్యాదికము.

ఇక్కడ పై విషయముతిరుగ తోడబడుచున్నది. “అతని యునికిని గ్రహింపఁజేయు ప్రమాణపంచకము అక్కడ ఉపలబ్ధము కాకపోవటవలన అతడు ప్రమాణపదవిని పొందుటలేదు” అని పైని చెప్పిన విషయము ఆయుక్తము. “అతని యునికిని దెలుపునట్టి యనుమానాదికమున్నది గదా. ఎట్లన, సకల పదార్థములను సాక్షాత్కరింపఁజేయు నొకానొక యాత్మ కలదు. అతని గ్రహించు స్వభావము ఉండగా బాగుగ క్షీణమై ప్రతిబంధ ప్రత్యయముండుటవలన, ఏదీది గ్రహించు స్వభావము ఉండగా బాగుగ క్షీణించు ప్రతిబంధ ప్రత్యయము కలదో అదియుది సాక్షాత్కరింపఁజేయునది ఎట్లన, తిమిరాది ప్రతిబంధముపోయిన లోచన విజ్ఞానము రూపమును సాక్షాత్కరింపఁజేయునది. అతనిని గ్రహించు స్వభావముండఁగా బాగుగా క్షీణించు ప్రతిబంధ ప్రత్యయము కలదియును ఒకానొక యాత్మ. కనుక సకల పదార్థము

అను సాక్షాత్కరింపఁ జేయునది" అని అశేషమైన యర్థములను గ్రహించు స్వభావమైతే అత్మకు (= అర్హస్సునికి) అసిద్ధిము కాదు. ఎందువల్లననగా నిఖిల జ్ఞానోత్పత్తి చోదనాబలమువల్లనే కాని ఇంకొకవిధముగా ఉపపన్నము కాకపోవుటచేత సర్వము అనేకాత్మకము సత్త్వగుటవల్ల అని వ్యాప్తిజ్ఞానము పుట్టుటవల్లను గూడ. చోదన (వేది విధివాక్యము) అయితే భూతభవిష్యద్వర్తమాన్న కాలిక స్వర్గ విషయములను సూక్ష్మవ్యవహిత దూరమందున్న జన్మాంతర దేశాంతం విషయములను తెలియబర్చును అని చెప్పచు, విధి నిషేధ వివాదాఁగా నిబంధనమైన సకలార్థ విషయజ్ఞానమును గ్రహించు యజ్ఞమీమాంసా గురువులచే అత్మ సకలార్థగ్రహణ స్వభావము కలదని యంగీకరించఁబడినది. అఖిలార్థములకు ప్రతిబంధకమైన యావరణమును నశింపఁజేయుటలో ఆనుపపత్తి లేదు. అర్హస్సునికి అఖిలార్థ విషయక జ్ఞానములు ఎక్కడను వీదియు ప్రలతిబంధకము గాదన్నమాట. ఆవరణములను నశింపఁజేయుటకు హేతువైన సామగ్రి విశేషమయిన సమ్యగ్దర్శన సమ్యక్తత్వజ్ఞాన సమ్యక్చారిత్ర రూపరత్నత్రయము అర్హస్సునికి ప్రతీతమగుటవలన ఉన్నది కనుక ఈ విధముగాగూడ క్షుద్రమైన యువద్రవములను పోగొట్టవలయును.

ఓయి, ఆ వరణముబాగుగా క్షీడించుటవల్ల అశేషవిషయములుగల విశదమైన విజ్ఞానము ముఖ్యముగా ప్రత్యక్షమగునని చెప్పబడినది యుక్తము కాదు. ఎలమన, సర్వవిముఁడు అనాదిగా ముక్తుడగుటచేత వానికి ఆవరణము సంభవించదు కనుక, అన్నచో-అనాదిగా ముక్తుడైనవాడే సిద్ధింపకపోవుట వల్ల అట్లనరాదు. సర్వజ్ఞుఁడు అనాదిగా ముక్తుఁడు. ముక్తుడగుటవల్ల, ఇతరులైన ముక్తులవలె. బద్ధులనుబట్టి వీరు ముక్తులు అని వ్యవహారము కలుగును. బద్ధులని వ్యవహారము లేనప్పుడును ముక్తులు అనివ్యవహారము గూడ అకాశమునకువలె లేకపోవలసివచ్చును. అది తెలియని క్షీత్యాదికార్య పరంపరకు కర్త అగుటద్వారా అది సిద్ధించుచున్నదిగాదా. ఎట్లన క్షీత్యాదులు కర్తగలవి కార్యములగుటవల్ల ఘటమువలె. కార్యత్వమే సిద్ధింపక పోవుటవల్ల అరికూడ సరియైనదికాదు. సావయవమగుట ద్వారా కార్యత్వసాధనమని చెప్పఁదగదు. దేనివల్ల ఏకార్యమువల్ల వికల్పజాలము అవతరించుచున్నదో. సావయవత్వమనగా అవయవసంయోగిత్వమా? అవయవసమవాయిత్వమా?

అవయవజన్యత్వమా సమవేతద్రవ్యత్వమా? లేక సావయవ బుద్ధివిషయత్వమా, అకాశాదులందు వ్యభిచరించుటవల్ల మొదటిదికాదు. అకాశమందేయవయవము భాగములు లున్నచో వానితో సంయోగము అకాశమునందున్నది కాన అవయవ సంయోగిత్వ రూపసావయవత్వము కార్యత్వమునకు సాధనమై అకాశమందున్నది. కాని నైయాయీకులు అకాశమును కార్యము అని యనలేదు కాన సాధ్యాభావ వద్వృత్తిరూప వ్యభిచారగ్రస్తమైనది సావయవత్వహేతువు. అకాశమునకు భాగములే లేవని భ్రమింపరాదు. భాగములే లేకపోయినచో అది వ్యాపకమెట్లు గును. ఇంక సామాన్యాదులలో వ్యభిచరించుటవలన రెండవదియు సరికాదు. ద్రవ్యత్వాది సామాన్యము ఎట్లు ఘటమందు సమవాయమో అట్లు ఘటావయవములందును. ఘటావయవములు అద్రవ్యములని చెప్పటకు శక్యముకాదు. ఘటత్వము ఘటమందు వ్యాప్యవృత్తిగా ఉండుటచే ఘటావయవ సమవాయము ఘటత్వమందు అవశ్యకము కనుక. ఆవయవములతో సంబంధము లేకుండ ఘటత్వాదిజాతి ఘటము మొదటినుండి చివరవరకు ఘటమునంతను వ్యాపించును. కనుక ఘటత్వసామాన్యమందు ఘటావయవ సమవాయత్వమున్నది. కాని అక్కడ కార్యత్వమిష్టముకాదు. కనుక వ్యభిచారమని భావము. సాధ్యముతో సమానమగుటవల్ల అవయవజన్యత్వము అను మూఢవపక్షమును సరికాదు. ఎట్లు సాధ్యమైన కార్యత్వము సందిగ్ధమగుటవల్ల సాధనీయ మగుచున్నచో అట్లేదానిని సాధించు సావయవత్వముకూడ అవయవజన్యత్వరూపము సందిగ్ధమగుటవలన సాధనీయమగుచున్నది. సంఘముగానైన తంతువులే వటము కనుక ఇట్లు వటాదులైన కార్యమందు అవయవజన్యత్వము అప్రామాణికము కనుక. రెండువికల్పార్థల గ్రహములచే గ్రస్తమగుటవల్ల నాల్గవదైన సమవేతద్రవ్యత్వమును సరికాదు. సమవేతద్రవ్యత్వమనగా సమవాయసంబంధమాత్రము గల ద్రవ్యత్వమా లేక ఇంకొకచోట సమవేతద్రవ్యత్వమా వివక్షింపఁబడి హేతువుగా జేయఁబడుచున్నది. తనకంటె ఇంకొకచోట సమవాయసంబంధములో ఉండఁగా ద్రవ్యత్వమని అర్థము. ఎట్లన, వటముతనకంటె ఇతరతంతువులందు సమవాయసంబంధములో నున్నదై ద్రవ్యముకూడ నగుచున్నది. సమవాయసంబంధమాత్రముగ ద్రవ్యత్వమగుచున్నచో దానికిఁగూడ అకాశాదినిష్ఠ శబ్దాదిగుణములు అకాశమందు సముపాదుముగా ఉండుటవల్లను, ద్రవ్యత్వాది జాతులును

సమవాయసంబంధములో నుండుటవల్లను, గగనాదులందు వ్యభిచారము కలుగును. ఇంక ఇంకొకచోట పమవేత్తద్రవ్యత్వమును రెండవక్షమందు సాధ్యసమానత్వమున్నది. ఘటముకంటె అన్యశబ్దార్థములును సమవాయకారణములును నైన తంత్రురూపావయవములందు సమవాయము సాధించదగినది కాన. కాని ఆతంత్రువులు పటముకంటె వేత్తైనవగుట అసామాజికమగుటచేత ఇంకొకచోట పమవేత్తద్రవ్యత్వరూప సావయవత్వము సాధ్యకార్యత్వమువలె సాధింపదగినది అగునని భావము. ఇదివీదోలాగు సమవాయము ఉన్నదని అంగీకరించి చెప్పబడెను. అసలు నిజమునకు జేదాంతులుకాని జైనులును సమవాయమును అంగీకరింపక పోవుటవల్ల సమవాయమే సంభవించదు. ఇందులో ప్రమాదములేదు కనుక. ఇంక మఱి సావయవబుద్ధి విషయత్వరూప సావయవత్వములను అయిదవ పక్షమును సరికాదు. ఆత్మాదులలో అనేకాంత్యమగుటవల్ల సావయవములగు శరీరాదులలోఁగూడ ఆత్మకు సంబంధము చేత లాక్షణికమైన సావయవత్వబుద్ధియే ఆత్మయందు కలుగుచున్నది. కాని తాత్త్వికబుద్ధికాదు. కనక ఆత్మయందు వ్యభిచారములేదు. అదిసావయవబుద్ధివిషయమైనను దానికి కార్యత్వములేదుకనుక. పంచమపక్షముసరికాదు. సాధ్యకార్యత్వా భావముగల యాత్మయందు సావయవత్వబుద్ధి విషయత్వరూప హేతువు వాస్తవముగా లేదుకనుక. నిరవయవమైనను దీనికి జ్ఞానము సావయవసార్థశరీరసంబంధము చేసావయవబుద్ధి విషయత్వము బేవచారికమని యిష్టపడదగినదికాదు. వీలయిన నిరవయవమైన ఒకవరమాణువునందువలె వ్యాపిత్యము ఉండుట విరోధముకాన. మఱియును ఏమి ఒకడె కర్తసాధింపఁబడుచున్నాడా అనేకులు సాధింపఁబడుచున్నారా? ఒకడె కర్తఅన్నచో ప్రాసాదులలో వ్యభిచారముకలుగును. శిల్పి మొదలగుచాలమంది పురుషులుఅందు కర్తలుగానుండుటవలన అనేకులన్నచో అనేకులు విశ్వనిర్మాతలు ఉన్నపుడు వారిలో పరస్పరము బుద్ధిభేదము సంభవించుట తప్పనిసరి యగుటవలన ఒక్కొక్కవస్తువు పేరుపేరు రూపముగా నిర్మించుటలో సర్వము అసమంజసములుకావలసివచ్చును. అందరిలో సామర్థ్యము సమానముగా నుండుటచే ఒకడే సకలజగత్తును సృజించుట సిద్ధించుచున్నపుడు ఇతరులు ఉండుట వ్యర్థముకాదా, అది వీతరాగసుతిలో చెప్పబడినది.

“జగత్తునకు కర్తయొకడుగలడు, వాడును ఒకడే.
అతడు సర్వగుడు, అతడు తనవశమందున్నాడు. వాడుగోత్యుడు.
ఇవన్నియు కుత్సితమైన యాగ్రహముగల విడంబులు
ఇవివానిని శాసింపలేవు.

కర్తాశ్చికస్తి జగతః సదై కః, సర్వగః సస్వవశః సనిత్యః
ఇమాకు హేవాకవిడంబనామ్యః, స్తేషాంసయేషామనుశాసకస్త్వం. (వీస్తు-3)

ఇంకొకచోటగూడ—

కర్తానతావదిహ కోపియథేచ్ఛయావా
దృష్టోఽన్యథా కటకృతావపి తత్రసంగః
కార్యం కిమత్రభవతాపిచ తక్షకాద్యైః
అహత్య చత్రిభువనం పురుషఃకరోతి.

ఇక్కడస్వేచ్ఛచే జగత్తును సృజించినవాడులేడు. అట్లుగానిచో చావ
మొదలగునవిచేసినవారివల్లనిక ససేమున్నది. అతఃశ్వరుడే పూర్తిగావ్రభువై
అన్నియు చేయుచున్నాడుగదా” అని.

కనుక పూర్వముచెప్పినట్లు సమ్యక్దర్శన, సమ్యక్జ్ఞాన సమ్యక్చారి
త్రరూప కారణత్రితయ బలమువలన ఆవరణము నశింపగా సర్వజ్ఞత్వమున్న
దనుట యుక్తము. ఇతనికి ఇంకొకయుపదేశకుడు లేకపోవుటవలన సమ్యక్
దర్శనామలు కలుగుననుట యనుపపన్నమని చెప్పరాదు. పూర్వమైన సర్వ
విదులు వ్రాసిన యాగమమువలని ఆశేషమైన యర్థజ్ఞానము కలుగుచున్నది
గదా. సర్వవిదులవలన సమ్యక్దర్శనాదులు, సమ్యగ్దర్శనాదులవలన సర్వ
వేత్పత్వము కలుగుననుటలొ అన్యోన్యాశ్రయమున్నదిగదా అనిఅన్నచో అది
బీజాంకురన్యాయమువలె (గింజవలె మొక్కివల్ల గింజవలె) ఆగమములచే
సర్వవేత్పత్వము సర్వవేత్పత్వముచే వరంపర అని యనాదిగా సంగీకరం
చుటవలనదోషములేదు.

రత్నత్రయమున ప్రసిద్ధమైన సమ్యక్దర్శనాదిత్రితయము అర్హత్త్వ
వచన సంగ్రహవరమైన పరమాగమసారమందు “సమ్యక్దర్శక జ్ఞాన చారిత్ర

ములుమోక్షమార్గ"మని బాగుగానిరూపించబడినది. యోగదేవునిచేతవివరింపబడినదికూడ. ఏవిధముగా జీవాద్యర్థము నియమింపబడినదో ఆవిధముగానే అర్హునిచే ప్రతిపాదించబడిన తత్త్వార్థము వివరితాభినివేశము లేక పోవుట మొదలగునవి యనెడి శ్రద్ధయే సమ్యక్దర్శనము. తత్త్వార్థశ్రద్ధానం సమ్యక్దర్శనం "తత్త్వముకొంతైన శ్రద్ధయే సమ్యక్దర్శనమను" అని తత్త్వార్థసూత్రము.

మఱియును—

రుచిర్నిశ్చేత్ తత్త్వేషు సమ్యక్ శ్రద్ధానముచ్యతే
జాయతే తతేని సర్గేణగురోరధిగమేనచ"

జనులుచెప్పిన తత్త్వములందు రుచియే సమ్యక్శ్రద్ధ. ఆదిస్వభావముగా గాని గురూపదేశమువల్లగాని కలుగును. ప్రరోపదేశాపేక్షలేని ఆత్మస్వరూపమునిస్సర్గము. వ్యాఖ్యానావే ప్రరోపదేశమువల్ల గలిగిన జ్ఞానము అధిగమము.

ఏ స్వభావముచేత జీవాదిపదార్థములు నియమింపబడియున్నవో ఆ స్వభావముచేత మోహము సంశయములేకుండ తెలిసికొనుట సమ్యక్జ్ఞానము అట్లేచెప్పబడినది.

యథా స్థితత్త్వానాం సంక్షేపాద్విస్తరేణవా
యోవభోధస్త మత్రాహుః సమ్యక్జ్ఞానం మనీషిణః.

సరిగానున్న తత్త్వములు సంక్షేపముగా గాని విస్తరముగా గాని తెలిసికొనుట సమ్యక్జ్ఞానముని మఱియులందురు.

ఆ జ్ఞానము మతి శ్రుతము అపద్ధి మనఃపర్యాయము కేవలము అని యుండువిధములు. అదియు చెప్పబడినది. "మతిశ్రుతావధిమనః కేవలాని విజ్ఞానం" అని జ్ఞానావధిమనఃకేవలపుడుగాని శాంతించినపుడుగాని ఇంద్రియము మనస్సులను పురస్కరించుకొని వ్యాపారము కలుచున్నదై యథా

ర్థమును తలచునది మతిజ్ఞానావరణము నశించినపుడుగాని శాంతించినపుడుగాని మతిలోపుట్టిన స్పష్టమైన జ్ఞానము శ్రుతము. సమ్యక్దర్శనాది గుణములవల్ల ఆవరణనాంశము శాంతముకలుగగా ఎడతెగని విషయము జ్ఞానము అవధి. ఈర్ష్య అంతరాయముల జ్ఞానముచే ఆవరణమునశించగా శాంతింపగా మిక్కిలి మనోగతమైన యర్థమును మృతముగా పరిచ్ఛేదముచేయు జ్ఞానము మనః పర్యాయము తపస్సులు తపస్సును క్రియావిశేషములను ఎందుకై సేవించురో అజ్ఞానము ఇతరజ్ఞాన మిశ్రముకానిదై కేవలమనబడును. వీనిలో మొదటిది పరోక్షము మిగిలినది ప్రత్యక్షము. అదియునిట్లు చెప్పబడినది.

“విజ్ఞానం స్వపరాభాసి ప్రమాణం బాధ నశ్చితం

ప్రత్యక్షం చ పరోక్షం చ ద్విధా మేయవినిశ్చయాత్”

దీపమువలె తన్ను ఇతరులను ప్రకాశింపజేయు విజ్ఞానము బాధలేనిదై ప్రమాణమగును. జ్ఞేయమును నిశ్చయించుటవల్ల అది ప్రత్యక్షమని పరోక్షమని రెండు విధములు. 116

అవాంతర భేదము సవిస్తరముగా అందే తెలియదగినది.

సంసార కర్మనాశము నిమిత్తమై ప్రయత్నించు శ్రద్ధగల జ్ఞానవంతునికి పాపము గలుగుటకు కారణమైనట్లు త్రిమూలముండీ మురలుటయే సమ్యక్పాదితము. ఇది సవిస్తరముగా అర్థంతునిచే జెప్పబడినది.

అన్యైవిధముల పాపములు క్రములై న్న యోగములను త్యజించుట చారిత్రమనబడును. అది అహింసాది ప్రతభేదములచే అయిదు విధములు. అవి అహింస సత్యము అస్త్రేయము బ్రహ్మచర్యము అపరిగ్రహము అనునవి. ప్రహేదక్షుః చేతనై న్న చరాచరములై జీవులన్ని థొలగింపకుండుట అహింస. ప్రయోగము ఉద్యమ సత్యమునై న్న వాక్కు సూన్యతము. అది అప్రియము అవేద్యమునై నచో సత్యమైనను సూన్యతమై కాదు. ఇవ్వబడనిదానిని తీసికొనకపోవుట అస్త్రేయము. నరులకు అర్థమై బ్రాహ్మప్రాజములు. దానిని హరించినచో పాపములు హరించినట్లే. దివ్యములు (ఇతర శరీరముచే

సేవింపదగినవి.) ఔదరికములును (ఈ శరీరముచే సేవింపదగినవి.) అగు కోరికలను కోరుట అనుమోదించుట చేయించుట అను వానిద్వారా మనో వాక్కాయ కర్మలచే త్యజించుట బ్రహ్మచర్యము. అది పదునెనిమిది విధము లగు $(2 \times 3 \times 3 = 18)$ వాంఛలను త్యజించుట అపరిగ్రహము. వస్తువులు లేకపోయినను మనస్సునందు ఇచ్చజే విప్లవము కలుగును. పంచభావనల చేత అయిదు విధములుగా భావింపఁబడిన మహావ్రతములు అవ్యయ పదమును సాధించును అని భావనాపంచకముకూడ బాగుగా నిరూపింపఁబడినది. 1 వాగ్దుప్తి 2 మనోగుప్తి 3 ఈర్ష్యా సమితి 4 ఆదాన సమితి 5 ఆలోకితపాన భోజనము అని అవి అయిదు. ఇవి అహింసా వ్రతములోనివి. ఇవి ముందు వివరింపఁబడును. 1 శూన్యగారములందు గిరి గుహాదులుండుట 2 ఇతరుల నడ్డగించకుండుట 3 ఆచారశాస్త్రమున భైక్షశుద్ధి 4 ఇది నీది ఇది నాది అని వాదింపకుండుట 5 ఇవి ఆస్త్రేయవ్రతములోని భావనలు. ! స్త్రీరాగ కథా శ్రవణ త్యాగము 2 రమ్యాంగదర్శన త్యాగము 3 పూర్వసుఖస్మరణ త్యాగము 4 శక్తివర్ధక రసత్యాగము 5 స్వశరీర సంస్కారత్యాగము అను నివి బ్రహ్మచర్య వ్రతములోని భావనలు.

హాస్యలోభ భయక్రోధ ప్రత్యాఖ్యానై ర్నిరంతరం
ఆలోచ్య భాషణేనాపి భావయేత్సాన్మృతంప్రతం

హాస్యలోభ భయక్రోధములను జయించుటచే నిరంతరము ఆలోచించి భాషణముచేత భావింపవలెను అది సూన్యవ్రతము. ఈ మొదలగుగా గలవి నిరూపింపఁబడును.

ఈ సమ్యక్ దర్శన, జ్ఞానచారిత్రములు కలిపి మోక్ష కారణములగును విడిగా మాత్రము కాదు. రసాయనము వలె జ్ఞానము శ్రద్ధ అచరణములు కలిసియే గాని ప్రత్యేకముగా ఫలమును సాధించవు.

ఇందు సంగ్రహముగా జీవము అజీవము అని తత్త్వములు రెండు. బాధాత్మకమైనది జీవము బాధలేనిది అజీవము. అది పద్మనందిచే నిట్లు చెప్పఁబడెను.

సేవింపదగినవి.) జాదరికములును (ఈ శరీరముచే సేవింపదగినవి.) అగు కోరికలను కోరుట అనుమోదించుట చేయించుట అను వానిద్వారా మనో వాక్కాయ కర్మలచే త్యజించుట బ్రహ్మచర్యము. అది పదునెనిమిది విధము లగు (2x3x3=18) వాంఛలను త్యజించుట అపరిగ్రహము. వస్తువులు లేకపోయినను మనస్సునందు ఇచ్చచే విప్లవము కలుగును. పంచభావనల చేత అయిదు విధములుగా భావింపఁబడిన మహావ్రతములు అవ్యయ పద మును సాధించును అని భావనాపంచకముకూడ బాగుగా నిరూపింపఁబడినది. 1 వాగ్గుప్తి 2 మనోగుప్తి 3 ఈర్ష్యా సమితి 4 ఆదాన సమితి 5 ఆలోకితపాన భోజనము అని అవి అయిదు. ఇవి అహింసా వ్రతములోనివి. ఇవి ముందు వివరింపఁబడును. 1 శూన్యాగారములందు గిరి గుహాదులుండుట 2 ఇతరుల వడ్డగించకుండుట 3 ఆచారశాస్త్రమున భైక్షశుద్ధి 4 ఇది నీది ఇది నాది అని వాదింపకుండుట 5 ఇవి అస్త్రైయవ్రతములోని భావనలు. ! స్త్రీరాగ కథా శ్రవణ త్యాగము 2 రమ్యాంగదర్శన త్యాగము 3 పూర్వసుఖస్మరణ త్యాగము 4 శక్తివర్ధక రసత్యాగము 5 స్వశరీర సంస్కారత్యాగము అను నివి బ్రహ్మచర్య వ్రతములోని భావనలు.

హాస్యలోభ భయక్రోధ ప్రత్యాఖ్యానైర్నిరంతరం
ఆలోచ్య భాషజేనాపి భావయేత్సాన్వతంత్రతం

హాస్యలోభ భయక్రోధములను జయించుటచే నిరంతరము ఆలోచించి భాష జముచేత భావింపవలెను అది సూన్యతవ్రతము. ఈ మొదలగుగా గలవి నిరూపింపఁబడును.

ఈ సమ్యక్ దర్శన, జ్ఞానచారిత్రములు కలిపి మోక్ష కారణములగును విడిగా మాత్రము కాదు. రసాయనము వలె జ్ఞానము శ్రద్ధ ఆచరణములు కలిసియే గాని ప్రత్యేకముగా ఫలమును సాధింపవు.

ఇందు సంగ్రహముగా జీవము అజీవము అని తత్త్వములు రెండు. బాధాత్మకమైనది జీవము బాధలేనిది అజీవము. అది పద్మనందిచే నిట్లు చెప్పఁబడెను.

“దిదచిత్ ద్వే వరే త త్త్వే, వివేక స్తద్వివేచనం
ఉపాదేయముపాదేయం హేయం హేయం చ కుర్వతః”

చిత్తు అచిత్తు అని రెండు వరతత్త్వములు. వాని వివేచనము వివేకము. మోక్షార్థియై స్వీకరించినది ఉపాదేయము. వాడు విడుచునది హేయము.

“హేయంచ కర్తృరాగాది తత్కార్య మవివేకితా
ఉపాదేయం పరఃశ్రోతి రుపయోగై క లక్షణం”

అని రాగద్వేష మోహాదులు హేయము. వాని కార్యము అవివేకము. ఉపయోగమైనదియై లక్షణముగాఁ గల పరఃశ్రోతి ఉపాదేయము అని.

జ్ఞాన దర్శనము సహజచిద్రూప పరిణామమును స్వీకరించుటయే ఉపయోగము. ఆ యుపయోగమును వివక్షితార్థమును పరిచ్ఛేదము (నిర్ణయము) చేయుటయే లక్షణముగాఁ గల యర్థగ్రహణ వ్యాపారమే. ఆ వ్యాపారము జ్ఞానరూపముగను దర్శనరూపముగను ఉండును. ఆ వ్యాపారము రెండు విధములై నను జీవాత్మ సహజముగా చైతన్య రూపముగా పరిణమించుట మాత్రము రెండిటిలోను సమానమే. అందు సాకారజ్ఞానము ప్రత్యక్షము నిరాకార దర్శనము పరోక్షము. ఆయుపయోగము జీవానయనములు పరస్పరము జీవకర్మల యవయవములతో కలియుటవల్ల కర్మతో ఏకీభవించిన యాత్మ వేఱుగానున్నట్లు తెలుపుటకు కారణమగును. అనఁగా జీవునియొక్కయు కర్మలయొక్కయు అవయవములు పరస్పరము కలియుటచే జీవుడు కర్మతో పాలు నీళ్ళలోవలె ఏకమైపోవును. అప్పుడు జీవునికి కర్మకు గల భేదము తెలియదు. కర్మలో అణువులు చైతన్యముగా పరిణమింపవు. కనుక ఈ యుపయోగముచే - వివక్షితార్థమును పరిచ్ఛేదము చేయుటచే - జీవాత్మ తనలో కలిసిపోయిన కర్మ పరమాణువులనుండి విడిగా తెలియుటకు శక్యమగును. సకల జీవులకు సాధారణమైన చైతన్యము - ఉపశమము క్షయము క్షయోపశమముల వశమువల్ల ఏర్పడిన భౌతికమిశ్రము క్షయాత్మకము క్షయోపశమి కముల భావముచేత కర్మయొక్క ఉదయవశమవలన కలుషముకంటె ఆన్యమైన యాకారముగా పరిణమించిన జీవవర్ణాయముల వివక్షయందు జీవరూపముగా నగును. ఇండువగంధము బురదను విడిచినట్లు ఆత్మయందు

జీవుడు జ్ఞానముకంటె భిన్నుడుకాదు అభిన్నుడును కాదు. ఏదో విధముగా భిన్నాభిన్నుడు. పూర్వము ఆవరమునైన జ్ఞానము అది ఆత్మ అని చెప్పబడినది.”

ఓయీ భేదాభేదములు పరస్పరము ఒకదానిని పరిహరించి ఒకటి ఉండుటవల్ల ఏదోయొకటి వాస్తవమగును కాన ఉభయ రూపమైనదనుట అయుక్తము-అన్నచో అది యుక్తము కాదు. బాధలో ప్రమాణము లేదు కనుక భేదాభేదముల యనువలంబమే గదా ప్రమాణము. అదేమొ లేదు. సమస్త వస్తువులు అనేకాంతాత్మికములగుట స్వాద్వాది మతములో సుప్రసిద్ధము కనుక ఇంతతో చాలింతము.

కొందఱైతే జీవాస్తికాయము. ఆకాశాస్తికాయము. ధర్మాస్తికాయము అధర్మాస్తికాయము పుష్క (స్పర్శాదులుగలవి) లాస్తికాయము అను భేదమును బట్టి జీవాజీవముల ప్రపంచమింకొకటి అని చెప్పుచున్నారు. ఈయందు తత్త్వములను కాలత్రయసంబంధి రూపముగా చైతన్యము ఉన్నది కాన స్థితివ్యవహారము కలుగుచున్నది. అనేకవయవములు గలిగి యుండుటవలన శరీరముగలది కాయమని వ్యవహారము కలుగుచున్నది. అందు జీవములు 1. సంసారులు 2. ముక్తులు అని రెండువిధములు. ఒక జన్మనుండి యింకొక జన్మను పొందునవి సంసారులు. మరల అవి రెండువిధములు. 1. సమనస్కములు 2. అమనస్కములు అని. అందు సంజ్ఞకలవి సమనస్కములు శిక్షణమును క్రియను ఆలాపమును గ్రహించు రూపముగలది సంజ్ఞ అది లేనివి అమనస్కములు. అవి త్రనములు (త్రస్యంతి=చలంతి చలించునవి= జంగమములు) స్థావరములు అని రెండు విధములు. అందు రెండని మూడేసి నాలుగేసి అయిదేసి యింద్రియములు గల త్రనములు నాలుగు విధములు. త్వక్కురసన అను రెండు ఇంద్రియములు గలవి శబ్దములు పాషాణములు పుక్తులు కృములు మొదలయినవి. త్వక్కురసన ప్రమాణము అను మూడు ఇంద్రియములు గలవి పిప్పిలికయూక మొదలైనవి. త్వక్కురసన ప్రమాణము చక్షువు అను నాలుగింద్రియములు గలవి చంద్రమశక భ్రమరాదులు త్వక్కురసన ప్రమాణము చక్షువు క్రోతము అను నైదింద్రియములు గలవి మనుష్య

జీవుడు జ్ఞానముకంటె భిన్నుడుకాదు అభిన్నుడును కాదు. ఏదో విధముగా భిన్నాభిన్నుడు. పూర్వము ఆవరమునైన జ్ఞానము అది ఆత్మ అని చెప్పబడినది.”

ఓయీ భేదాభేదములు పరస్పరము ఒకదానిని పరిహరించి ఒకటి ఉండుటవల్ల ఏదోయొకటి వాస్తవమగును కాన ఉభయ రూపమైనదనుట అయుక్తము-అన్నచో అది యుక్తము కాదు. జ్ఞానంలో ప్రమాణము లేదు కనుక భేదాభేదముల యనువలంబమే గదా ప్రమాణము. అదేమొ లేదు. సమస్త వస్తువులు అనేకాంతాత్మికములగుట స్యాద్వాది మతములో సుప్రసిద్ధము కనుక ఇంతతో చాలింతము.

కొందఱైతే జీవాస్తికాయము. ఆకాశాస్తికాయము. ధర్మాస్తికాయము అధర్మాస్తికాయము పుష్క (స్పర్శాదులుగలవి) లాస్తికాయము అను భేదమును బట్టి జీవాజీవముల ప్రపంచమింకొకటి అని చెప్పుచున్నారు. ఈయిద్దరు తత్త్వములందు కాలత్రయసంబంధి రూపముగా చైతన్యము ఉన్నది కాన స్థితివ్యవహారము కలుగుచున్నది. అనేకావయవములు గలిగి యుండుటవలన శరీరముగలది కాయమని వ్యవహారము కలుగుచున్నది. అందు జీవములు 1. సంసారులు 2. ముక్తులు అని రెండువిధములు. ఒక జన్మనుండి యింకొక జన్మను పొందునవి సంసారులు. మరల అవి రెండువిధములు. 1. సమనస్కములు 2. అమనస్కములు అని. అందు సంజ్ఞకలవి సమనస్కములు శిక్షణమును క్రియను ఆలాపమును గ్రహించు రూపముగలది సంజ్ఞ అది లేనివి అమనస్కములు. అవి త్రసములు (త్రస్యంతి=చలంతి చలించునవి= జంగమములు) స్థావరములు అని రెండు విధములు. అందు రెండని మూడేసి నాలుగేసి అయిదేసి యింద్రియములు గల త్రసములు నాలుగు విధములు. త్వక్కురసన అను రెండు ఇంద్రియములు గలవి కంఠములు పాషాణములు కుక్తులు కృములు మొదలయినవి. త్వక్కురసన ప్రమాణము అను మూడు ఇంద్రియములు గలవి పిపిలికయాక మొదలైనవి. త్వక్కురసన ప్రమాణము చక్షువు అను నాలుగింద్రియములు గలవి చంశమశక భ్రమ రాదులు త్వక్కురసన ప్రమాణము చక్షువు శ్రోత్రము అను ఐదింద్రియములు గలవి మనుష్య

పశుపక్ష్యాదులు. భూమి నీరు తేజస్సు వాయువు వనస్పతులు స్థావరములు. అందు మార్గమందలి ధూళి భూమి, ఇటుకలు మొదలైనవి భూమికాయము. భూమి దేనిచే కాయముగా గ్రహింపఁబడినదో అది వృథివీకయికము. భూమిని కాయముగా వీది గ్రహింపఁగలదో అది వృథివీజీవము. ఇట్లు జలాదులందు నాలుగు భేదములు గ్రహింపదగును. అందు భూమ్యాదికాయముగా గ్రహించినవి గ్రహింపఁ బోవునవియును స్థావరములు గ్రహింపఁ బడుచున్నవి. భూమ్యాది భూమికాయాదులు మాత్రము అవి అజీవులుగాన గ్రహింపఁబడవు. ఆ స్థావరములును త్వక్కు అను ఒకే యింద్రియము కలవి. జన్మాంతరమును పొందనివిముక్తములు. ధర్మాధర్మాకా శాస్త్రికాయములు ఇవి ఒక్కటి. క్రియ లేనివియును ద్రవ్యమును ఇంకొకచోటికి తీసికొనివెళ్ళుటకు హేతువులైనవి. అందు ధర్మాధర్మములు ప్రసిద్ధములై. ప్రకాశము గలిగి లోకాకాశము అని చెప్పఁదగిన యాకాశమందు ఆ ధర్మాధర్మములు అంతట తిలలందు తైలమువలె ఉండును. గతిని స్థితిని ఉపగ్రహించుటయే ధర్మాధర్మములకుపకారము. మత్స్యముల సంవాఙ్ముసకు జలము సాధారణాశ్రయమైనట్లు జీవులకు గతియందు ధర్మము ఆధారమగును. అశ్వాదులకు స్థితియందు భూమి ఎట్లు సాధారణాశ్రయమైనదో అట్లే జీవులకు స్థితియందు అధర్మము ఆధారము. కనుకనే ధర్మాస్త్రికాయము గతిరూపప్రవృత్తినిబట్టి అనుమానింపదగును. అధర్మాస్త్రికాయము స్థితినిబట్టి అనుమానింపదగును. ఒకవస్తు ప్రదేశములో ఇంకొక వస్తువు ప్రవేశించుట అవగాహము. అది ఆకాశకృత్యము. “స్పర్శ రసగంధ వర్ణవంతఃపుద్గలాః” (త. సూ. 5-24) స్పర్శాదులు గలవి పుద్గలములు. అణువులు స్కంధములు అని అవి రెండు విధములు. అణ్యంతే=స్పర్శాద్యవస్థలను ఉత్పన్నము చేయుటద్వారా శబ్దించునవి గాన అణువులు అని వ్యుత్పత్తి. అవి భుజింప శక్యముగానివి. గ్రహణనిక్షేపణాది వ్యాపారమునకు యోగ్యములుగాన స్కంధములు. ద్వ్యణుకాదులు స్కంధములు. ద్వ్యణుకాదులు విడగా అణువులేర్పడును. అణ్వాదుల సంఘాతము నుండి ద్వ్యణువులేర్పడును ద్వ్యణ్వాదుల సంఘాతము నుండి మహాభూతము పుట్టును. క్వచిద్భేద సంఘాతాభ్యాం స్కందోత్పత్తిః (త. సూ. 5-26) భేదము అందు విడుట, ద్వ్యణుకాదులనుండి సంఘాతము కలియుటవల్ల స్కంధములు ఉత్పన్నమగును. కనుక పూరించునవి (పూరయంతి) గళంతి=జాణు

నవిగాన పుద్గలములని వ్యుత్పత్తి. కాలము అస్తికాయము కాకపోయినను అనేకవయవములు లేకపోవుటచేత దాని లక్షణములుండుటవల్ల ద్రవ్యమగును. దాని లక్షణమిట్లు చెప్పఁజేసినది. “గుణవర్యాయ వర్ధ్యవ్యం” త. సూ. 5-28) గుణవర్యాయముగలది ద్రవ్యము. ద్రవ్యమునకు కూడ నుండి ద్రవ్యమంతట నుండునది గుణము. క్రమముగానుండి ద్రవ్యమంతటనుండునది వర్యాయము. ద్రవ్యాశ్రయా నిర్గుణా గుణాః (త. సూ 5-49) ఎట్లుకా జీవునికి జ్ఞాన త్వాది ధర్మరూపములు. పుద్గలమునకు రూపత్వాది సామన్య స్వభావములు. ధర్మాధర్మాకాళ కాలములకు వీలునుబట్టి వరుసగా గతి స్థితి అవగాహ వర్తనత్వాది సామాన్య హేతువులు గుణములు. ఆద్రవ్యముపై ని చెప్పినట్లు అగుట వర్యాయము. ఉత్పాదము తద్భావము పరిణామము వర్యాయము అన్నివి వర్యాయములు. ఎట్లన, జీవునికి మహాదిజ్ఞాన సుఖ క్షేపాదులు. పుద్గలము నకు చ్యుత్పిండ మటాదులు ధర్మాదులకు గత్యాది విశేషములు. కనుకనే ద్రవ్యములాటు అని వ్రాసినది.

కొందఱు తత్త్వములు ఏడని వర్ణించుచున్నారు. అది సూత్రకారుడిట్ల నెను-
‘జీవాజీవాస్రవ బంధసంవర నిర్జర మోక్షా స్తత్త్వాని’ అని (త. స. 14)

1 జీవము 2 అజీవము 3 ఆస్రవము 4 బంధము 5 సంవరము 6 నిర్జరము 7 మోక్షము అని తత్త్వములు. అందు జీవాజీవములు ఇదివఱకె నిరూపింపబడినవి. ఇప్పుడు ఆస్రవము నిరూపింపఁబడుచున్నది. ఔదరిక (స్థూల)ము వైక్రియకము (కించిత్సూక్ష్మము) అహరక సూక్ష్మము) తైజసము (సూక్ష్మ తరము) కార్మణ్యము (సూక్ష్మత్వము)లైన కాయక వాచిక మానసిక శరీరములు చలించుటద్వారా ఆత్మచలనమే యోగము. అవేశ సుయోగము వాగ్దోగము మనోయోగము ఈ యోగమే ఆస్రవము. ఎట్లన, నిరుప్రసవహించువ్యాపము నీరెట్లు ప్రసవించుటకు కారణమై ఆస్రవముగి పిలువబడుచున్నదో అట్లే ఆత్మ సం చన రూపయోగ ప్రణాళిచే కర్మ ప్రసవించును అదే యోగము ఆస్రవము తడిసిన బట్ట చుట్టుప్రక్కల అంతట గాలితీసికొనివచ్చిన రేణువులను స్వీకరించునట్లు కషాయములనెడి క్రోధాదులనెడి జలముచే తడిసిన ఆత్మ యోగముచే (ఆత్మ చలనముచే) కర్మను అన్ని దేశములచే గ్రహించును. లేక బాగుగా కల్పిన

ప్రమాదము. సమితులనుగూర్చి గుప్తులనుగూర్చి ముందుచెప్పబడును. కోధాదులు కషాయము. మిథ్యాధర్మనము అవిరతి ప్రమాదము కషాయ ఇది స్థిత్యనుభవబంధములకు హేతువులు. ప్రకృతి ప్రదేశబంధములకు హేతువు యోగము అని రెండిటికి భేదము. ప్రకృతిబంధము స్థితిబంధము అనుభవబంధము ప్రదేశబంధము అని బంధము నాలుగురకములని చెప్పబడినది. (త. సూ. 8-3) నిమ్మకాయ బెల్లములవల్లతిక్తత్వ మధురత్వాది స్వభావములు కలిగినట్లు సూర్యకాంతిచే గవ్వబడిన మబ్బువలె, దీప కాంతిని కనిపించకుండజేసిన కుంభమువలె ఆవరింపదగినజ్ఞాతృత్వశక్తిని దానికి జ్ఞానధర్మనము ఆవరించును. కత్తియంచు మీది తేనెనునాకుటవలె సదసద్వేదనీయము సుఖమఃఖములను పుట్టింపజేయును. దుర్జనసాంగత్యమువలె దర్శనమందు మోహనీయము మోహమును గలుగజేయును. చారిత్రమందు మోహనీయము తత్త్వార్థమందు అశ్రద్ధను మద్యమదమువలె గలిగించును. ఆయుస్సు ఆయుస్సు (గోత్రము మొదలగునవి ముందువివరించబడెను.) ఈదుచున్నవారి దేహములను జలముబంధించునట్లు లోకమున సంసారమున దేహబంధమును గలిగించును. కుమ్మరివానివలె గోత్రము క్రిందు మీదులనుగూర్చును. కోశాధికారివలె అంతరాయ స్వభావము దానాదులకు విఘ్నములకు అవకాశమును గూర్చును. ఈప్రకృతిబంధము ద్రవ్యరూపమైన ధర్మాధర్మములను కర్మయొక్క అవాంతరభేదములకు మూలమైనప్రకృతి బంధములందుఁ దెలిసికొనఁదగినదై యుండు. అట్లును ఈమావతివాచకాచార్యుఁడుచెప్పెను - ఆద్యోజ్ఞాన దర్శనావరణవేదనీయ మోహనీయాయుర్నామ గోత్రంతరామాః (త. సూ. 8-4) జ్ఞానావరణము దర్శనావరణము వేదనీయము మోహనీయము ఆయువు (దీనిచే నారకాదిభవముపొందునది వీరీతిఆయువు) నామ (నమయతినానామోనిమనరకాది చర్యామైశ్చ సుతి శతినామ) గోత్రము (గూయతే ఉచ్చైర్ఘ్నివై శ్చశ్యబ్దతేతి గోత్రమ) అంతరాయము అనిఆద్యబంధము ఎనిమిది విధములు “తద్భేదంచ సమగృహ్లాత్ పంచనవ దృష్టావంశతి చతుర్ద్విచప్యారింశద్విపంచ భేదాయథాక్రమం (త సూ. 8-5) జ్ఞానావరణము అయిదు విధములు, దర్శనావరణము తొమ్మిది విధములు. వేదనీయము ఇరవై యొనిమిది విధములు. ఆయువునాలుగు విధములు నామము నలభై రెండువిధములు. గోత్రము రెండువిధములు. అంతరాయము అయిదు

విధములు. వీనివివరములు సర్వార్థసిద్ధి అను దానిలో చూపబడినవి. అందుండియే తెలిసికొనదగును. ఇంతయు విద్యావంధాదులచే వివరింపబడినది కాన విస్తరభీతిచే ప్రస్తావించబడుటలేదు. మేక అవు గేదె మొదలగువాని పాలు ఇంతకాలమెట్లు వానితీరుదనమునుండి జాతిపోవవో అట్లే జ్ఞానావరణము మొదలగు మూలప్రకృతులకు జ్ఞానావరణ దర్శనావరణ వేదనీయములు మూడింటికి అంతరాయమునకును ముప్పదిసాగరములలో సమానమై కోడికోడి వర్యంతమువోవవు అత్కృష్టసితికలుగును. (త స. 8=14) ఇది స్థితిబంధము. ఇందులో వాని స్వభావము మారదు. ఈ మొదలుగా చెప్పబడినది అజచరాని మత్తగజమునకు ఇంతకాలము స్వభావమునకు ప్రచ్యుతి కలుగదు. ఎట్లు గోమహిషాద్భుతమునకు తీవ్రమందాది భావముచేత తన పనులనుజేయుటలో సామర్థ్యశీలము అనుభవములోనున్నదో అట్లు కర్మపుద్గలములు తమవనిచేయుటలో సామర్థ్యశీలమునుభవము కలుగును. కర్మభావముగా వరణమించిన పుద్గలరావ స్మందము (ద్రవణకాదులు) లగు అనంతావ సువములకు అత్కావమువములందు నీరక్షీరన్యాయముగా అను ప్రవేశము కలుగును. అది ప్రదేశబంధము అనబడును.

ఆ స్రవచలనము (ఇత్కృష్టము) సంవరము దీనిచేత కర్మపుద్గలములకు ఆత్మయందు ప్రవేశము విషయబడునో అది గుప్తినమితి ఇత్కాది రూపమైన సంవరము. కర్మపుద్గలముల సంవరమునకు కారణమైన యోగమువల్ల ఆత్మకు గోపనము (రక్షణము) గుప్తీయనబడును. అది మనోవాక్యాయ నిగ్రహభేదముచే మూడువిధములు. ప్రాణిపీడకృత పరిహారము చేయుట ద్వారాభాగుగా వర్తించుట నమితి. అది ఈర్యాభాషాది భేదముచే అయిదువిధములు. అది హేమచంద్రాచార్యులచే విస్తరింపబడినది—“జనులు తొక్కి సూర్యకిరణములచే ప్రకాశింపజేయబడిన మార్గమున ప్రాణరక్షణకై చూచి నడచుట ఈర్యానమితి. నింద్యముకాక సత్యమై సర్వజనహితమైన మితభాషణము భాషానమితి. ఇది వాచంయముల కిష్టమైనది నలభై రెండు రకముల భిక్షాదోషములచే దూషితముకాని మునులుతీసికొను అన్నము విషడాసలుతి. అసనాదులను అందులో పొయిలేమైననున్నవే యోధ్యానముతోచూచి యుత్పించియు దాడిగ్రహించి పిదప మరల పంపివేయవలెను. ఇది ఆర్యా

సమితి. ప్రాణులుజేనిచోట కఫమూత్రమలములను యత్నించి విడువవలెను. అది ఉత్పర్గసమితి. ఈ సమితులు ప్రాణిపీడకలగకుండుటకై చెప్పబడినది కనుకనే.

“అస్రవము స్రోతస్సుయొక్క ద్వారమును ఆవరించును. కాన సంవరమనిపేరు. అని నిర్వచనముచెప్పిరి.

అదియును అభియుక్తులచే చెప్పబడినది.

అస్రవము జన్మకు హేతువు సంవరము మోక్షమునకు కారణము. ఇది అర్హతుల స్పష్టి. మిగిలినది దీనికి వివరణమె.

పూర్వకర్మను తపోధానజపాదులచే నశింపజేయుట నిర్జరము. చిరకాలమునుండి ప్రవర్తిల్లిన కషాయకలాపమును పుణ్యమును సుఖమఃఖములగు దేహములో జీర్ణముచేయును. అనగా నశింపజేయును. వెండ్రుకలను పీకికొనుటకూడ తవమనబడును. అనిర్జర యధాకాలముజ్జ్వలమిది అని రెండువిధములు. అందు మొదటిది ఏకామందు ఏకర్మఫలవదమగునో అకాలమందే ఫలమునిచ్చుటవలన నిర్జరఅనియు కామాదిపాకజ అనియు గానము చేయుబడుచున్నది. ఏకర్మతపోబలమువల్ల తఃకోరికచే ఉదయావస్థను పొందియున్నది. అదిజ్జ్వలమిది నిర్జర అదియుచెప్పబడినది.

“సంసారబీజభూతానాం కర్మజాంజరజాదిహ

నిర్జరాసంమతా ద్వేధా సకామాకామనిర్జరా”

సృతాసకామాయమినామకామా త్వన్యదేహినాం”

సంసారమునకు బీజములై. కర్మలను జీర్ణింపజేయుటవలన దానిని నిర్జరఅందురు. అది సకామ అకామ అనిరెండువిధములు. యమవంతులకు సకామ ఇతరులకైతే అకామగను అగును.

బంధహేతువులైన మిథ్యాదర్శనాదులను నిరోధింపగా ఇంక క్రొత్త కర్మలు ప్రవేశింపకపోవుటచేతను ఇంక నిర్జరాహేతువుయొక్క సన్నిధానమున ఆర్జింపజేసిన సంచితము పోవుటవల్ల అత్యంత మైన కర్మమోక్షమె మోక్షము. అది యిట్లు చెప్పబడినది.

“బంధహే త్వభావనిర్జరాభ్యాం కృత్స్నకర్మ
విప్రమోక్షణం మోక్షః (త. సూ. 10-5) అని.

బంధమునకు హేతువులు లేకపోవుటచేతను నిర్జరచేతను సమస్త కర్మల నుండివిడువడుటయే మోక్షము. అని.

తదనంతర మూర్ధ్వంగచ్ఛత్వాలోకాంతాత్ (త. సూ. 19-5)

పిదప ఆలోకంతమువఱకు పైకిపోవును. మఱి చేయిదండము మొదలగు వానిచే త్రిప్పబడిన కుమ్మరిసారె ఆత్రిప్పట ఆగినను ఆమొదటఁ ద్రిప్పిన బలముచే దానిసంస్కారము నశించువఱకును తిరుగునట్లు సంసారమందున్న ఆత్మమోక్ష ప్రాప్తికై బాలసార్లు చేసిన ధ్యానముక్తునికి ముక్తావస్థ. అది లేకపోయినను పూర్వసంస్కారమువలన ఆలోకంతమువఱకు పోవుట ఉపపన్న మగును. మరియును బురదపూసిన అనపకాయ ఆబురదయొక్కబరువుచే నీటిలోమునిగి ఆబురదకరిగిపోగా పైకితేలినట్లు పూర్వకర్మలవలన సంసార మున వడియున్న కర్మలుపోయినపిదప కర్మలనంగము లేనందువలన పైకి వచ్చును. బంధచ్ఛేదాదులవల్ల * ఆముదపుగింజవలెను, పైకిపోవు స్వభావము ఉండుటవలన నిష్పజ్జాలవలెను ఆత్మపైకిపోవును. అన్యోన్యము ద్రవ్యప్రదేశములందు అనుప్రవేశము కలుగఁగా వాటిలో అభిన్నముగా ఉండుట బంధము. వలస్పరము కలిసియుండుట మాత్రము సంగము. అది యును చెప్పబడినది.

“పూర్వప్రయోగా దసంగత్వాద్బంధచ్ఛేదాత్తదాగతి పరిణామోచ్చ (త. సూ 106) పూర్వప్రయోగమువల్ల అసంగమగుటవల్లను బంధచ్ఛేదమువల్ల అట్లు గతి పరిణామముండుటవలనను.

ఆవిధకులాల చక్రవత్స సంగత లేపాలాబువత్పీఠంఢ బీజవత్ అగ్నిశిఖా వచ్చ (త. సూ. 167) అని.

* బీజకాశబంధచ్ఛేదము వలన ఆముదపుగింజ పైకితేలుట ప్రసిద్ధము,

త్రిప్పంబడి అగిన కుమ్మరిసారెవలె బురదపూతపోయిన అనపకాయవలె. అగ్నిజ్వాలవలెను” అని కనుకనే యిట్లు వర్ణించుచున్నారు.

గత్వాగత్వానివర్తంతే చంద్ర సూర్యాదయోగహః

అద్యాపిననివర్తంతే త్వలోకాకాశమాగతాః (వ. వ.)

చంద్రసూర్యాది గ్రహములు వెళ్ళివెళ్ళి మరలును. ఆలోకాకాశమును పొంది యిప్పటికిని మరలుట లేను.” అని.

మరికొండతై తే సర్వక్లేశములు వానివాసనలు పోయి అవరణజ్ఞానము లేక సుఖమే స్వభావముగాఁగల ఆత్మపై ప్రదేశములో ఉండుటే ముక్తియని నిర్ధరించిరి. ఇట్లు సుఖదుఃఖములకు సాధనములైన పుణ్యపాపములతోఁ గూడినవియు పైని చెప్పఁబడిన తొమ్మిదివదార్థములును కొందఱు అంగీకరించిరి. పుణ్యపాపములతోఁ గూడినవి జీవాజీవములు అప్రసవము సంవరము నిర్వరణము బంధము మోక్షమును అని తత్త్వములు తొమ్మిది. విస్తరవిషయములను సంగ్రహముగాఁ జెప్పఁదలచిన మేము విస్తరించి చెప్పక ముగించితిమి.

ఇట అన్నిచోట్ల ఏడువిధములుగల సప్తభంగినయమని పేరుగల న్యాయమును జైనులు అవతరింపఁజేయుచున్నారు. అస్తిత్వము నాస్తిత్వము (ఉనికిలేకపోవుట) మొదలగునవి ఏడును ఒకేవస్తువునందు పరస్పరము విరోధములేకపోవుట ఒక్కమాటుగా ఒకచోటఁగనియును గలిగియుండుటయు కలది సప్తభంగి లేక సాంఖ్యదులయందు చెప్పఁబడిన అస్తిత్వాది సప్తనిర్ణయములకు భంగము * సప్తభంగము అది కలది సప్తభంగి అనియు చెప్పవచ్చును.

* జైనులకంటె మిగిలినవారందఱు ఏకాంతవాదులు. వారు ఏడువిధములు అందు “సత్కార్యవాదులు సాంఖ్యులు” వదార్థములకునదా అస్తిత్వమే అని యందురు. 2 శూన్యవాదులైన బౌద్ధవిశేషులు మాధ్యమికులు. వదార్థములకు నాస్తిత్వమునె చెప్పుదురు. 3 అసత్కార్యవాదులు నై మాయీకాదులు సదార్థములు పుట్టుకకు పూర్వములేవందురు. పుట్టినతర్వాత ఉన్నవందురు. నశించినవిదప లేవందురు. ఇట్లు సత్త్వాసత్త్వములంగీకరింతురు. 4 జగత్తు మాయఅను నేదాంతులు అనిర్వాచ్యములు ఉన్నపుడు బ్రాంకిఅనిలేవందురు.

ఇ క్క డ

- 1) స్యాత్ అస్తి = ఎట్లో ఒకలాగు ఉండవచ్చును.
- 2) స్యాత్ నాస్తి = ఎట్లు ఒకలాగు ఉండకపోవచ్చు.
- 3) స్యాత్ అస్తి చ నాస్తి చ = ఎట్లో ఒక ఉండవచ్చును కూడ లేదుకూడ.
- 4) స్యాత్ అవత్తవ్యః = ఎట్లో ఉంటవచ్చును నిర్వచించి చెప్పలేనిదియు
- 5) స్యాత్ నాస్తి చ అవత్తవ్యః = ఎట్లో ఉండకపోవచ్చును అని పర్యాయము
- 6) స్యాత్ నాస్తి చ అవత్తవ్యః = ఎట్లో ఉండకపోవచ్చును అనిర్వాచ్యము.
- 7) స్యాత్ అస్తి చ నాస్తి చ అవత్తవ్యః = ఎట్లో ఉండవచ్చును ఉద్బుదికూడ లేదుకూడ అనిర్వాచ్యము అని.

అదిఅంతయు అనంతవీర్యుడు ప్రతిపొందించెను. స్యాత్ అను శబ్దము నిపాతము. క్రియాప్రతిరూపకమైన అనిశ్చ రుద్యోతకమైనది.

స్యాత్ అన్నది నిశ్చయద్యోతకమైన శబ్దమె అయినచో స్యాత్ అస్తి అను వాక్యములో స్యాత్ పదము అనర్థకమగును. అనిశ్చయార్థమును ప్రకాశించ జేసినట్లయితే స్యాత్ అస్తి కథంచిత్ అస్తి = ఎట్లో ఉన్నది అనువర్థము లభ్య మగుచున్నది కాన అనర్థకముకాదు.

5 కొందఱు మాయావేదాంతులె సాంఖ్యోక్త తత్వము స్వీకరించుచు మాయచే అనిర్వాచ్యమందురు. 6 కొందఱు మాయావాదులు శూన్యవాదిచెప్పిన పదార్థముల నాస్తిత్వము స్వీకరించుచు అనిర్వాచ్యమందురు. 7 కొందఱు మాయావాదులు నైయాయికుల పక్షాన్వితత్వముల స్వీకరించుచు మాయచే అనిర్వాచ్యమందురు. ఇట్లు సాంఖ్యములు ఏడుగురు పదార్థముల ప్రదర్శనకాల మున తమ తమముల ననుసరించి ఘటమున్నది. లేదుఅందురు. జైనులు పై వానిని అంగీకరించి కేవలము స్యాత్ అను పదమును ఉపయోగింతురు. సాంఖ్యులు ఘటమున్నదనగా ఉన్నది నిజమేకాని నిశ్చయముతాదు. కనుక స్యాత్ అనవలెను” అని జైనులు అందురు.

నిశ్చయముగా వస్తువున్నట్లయితే అన్ని విధముల అన్ని సమయాలలో అన్ని చోట్ల అన్ని రూపములు ఉన్నదని స్వీకరించుట తృజించుటలచే ఒకచోట ఒకప్పుడు ఏదోవిధముగా ప్రవర్తించునుకూడ నివర్తించునుకూడదు. దొరకని వస్తువు ప్రయత్నముచే దొరికినదగును. కాని యైతే అది ఇదివరలో దొరికినదే అట్లే విడుదగినదానిని విడుచుట సంభవించునుగాని విడువదగనిదానిని విడుచుట యెట్లు. అనిశ్చితవక్షములో ఏదోయొకటి ఏదోయొక సత్యముచేత హాసము గాని స్వీకరణగాని మతిమంతులకుతగును. మణివస్తువు స్వభావము సత్త్వమా అసత్త్వమా అని ప్రశ్నింపవలసి యున్నది. వస్తువునకు అస్తిత్వముస్వభావ మనుటసంభవించదు. ముటయున్నది లేదు అనునవి వ్యాయములుగా ఒకేసారి ప్రయోగములేదు. లేదని ప్రయోగవిరోధమున్నదికదా. ఇట్లే యితరమైన చోట్లను తెలియునది. అదియుచెప్పఁబడినది.

మదోఽస్తితి నవక్తవ్యంసన్నేవ హియతోమటః
నాస్తిత్వపి నవ్యక్తవ్యం విరోధాత్యద సత్త్వయోః.

మటయున్నదని అనరాదు. ఏలయునగా మటము సత్స్వరూపముగానున్నది గనుక. లేదనికూడ అనరాదు సత్తుఅసత్తు అనునవి విరుద్ధమైనవిగనుక. మొదలగునవి.

కనుక నిట్లుచెప్పవలెను. సత్తుఅసత్తు పదసత్తులు అర్వచనీయము అను వాదములనుబట్టి ప్రతివాదులు నల్గురు. మఱి అనిర్వచనీయముచే మిశ్రమైన సద సవాదిమతములింకను మూడువిధములై నవి. వానినిగూర్చి ఏమివస్తువున్నదా అని ప్రశ్నింపఁగా ఎట్లుఉన్నదని ఈవిధముగా జవాబుసంభవించుటచే ఆవాదులు అందరు నిర్వేదమొందినవారై ఊరకుండిరని సంపూర్ణార్థము నిశ్చయించు స్యాద్వాదమును అంగీకరించినవానికి అపుడపుడు జయముకలుగుచున్నది. కనుక సర్వము ఉపపన్నమే. దానిసె స్యాద్వాద మంజరియందు అచార్యుఁడు చెప్పెను.

అనేకాంతాత్మకం వస్తుగోచరః సర్వసంవిదాం
ఏకదేశవిశిష్టోఽయస్యవిషయోమతః;

ఘటాదిపదార్థము ఈన్నది లేదు అని యిత్యాదికముగా సర్వముతెలిసినవారికి గోచరమగును. మాదివస్తువు అనేకాంతాత్మకమై సిద్ధించును. అనేకాంతాత్మకమైన ఘటాదిపదార్థమునకు సత్స్వరూపమైన యేకదేశము విశేషమైన యర్థము ఘటమున్నది లేదు అనునయమునకు విషయము.

న్యాయానా మేక నిష్ఠానాం ప్రవృత్తౌ శ్రుతవర్త్తని
సంపూర్ణార్థ వినిశ్చయి స్యాద్వస్తు శ్రుతముచ్యతే

ప్రమాణమార్గమందు ప్రమాణప్రతిపన్నార్థములైన యేకదేశవరామర్శస్వరూపమైన యనేకన్యాయములకు ప్రవృత్తికలుగుచుండగా సకలస్వరూప విశిష్టమైన యర్థమును నిశ్చయించు స్యాదస్తి మొదలైన ఘటాదిపస్తువులు ప్రమాణ పిద్ధమగునని చెప్పబడుచున్నది. ముత్యములు ఒకదారములో గుచ్చి వానినిఒకహారముగా వ్యవహరించినట్లు అస్తి నాస్తి తీత్యాద్యనేకన్యాయములు స్యాద్వాదసూత్రములో గుచ్చబడి శ్రుతమను ప్రమాణ వ్యవహారము కలుగునని భావము.

అన్యోవక్ష ప్రతిపక్షభావా ధ్యధావరేమత్సరిణః ప్రవాదాః
నయానశేషా నవిశేషమిచ్ఛన్ నపక్షపాతీసమయస్తథార్హతః
హేమచంద్ర కృతద్వితీయవ్యా తింశి. వస్తుమ్. 30)

పరస్పరముపక్ష ప్రతిపక్షభావములలో నుండుటవలన ఇతర దర్శనములు మాత్స్వర్యము గలిగియున్నవి. విశేషములేకుండ అన్నినయములకు ఇష్టపడుచున్న అర్హతపక్షము పక్షపాతముకలది కాదు. సాంఖ్యులకు సత్కార్యముపక్షము. అది సత్కార్యవాదులైన నైయాయికులకు ప్రతిపక్షము. ఇట్లు ఒకరికి పక్షమైనది ఇంకొరికి పతిపక్షము. కాని జనులు సత్త్వాసత్త్వములను అంగీకరించువారు కనుక వారికి పక్షపాతమన్నది లేదు. వీరు అన్నిటిని అంగీకరింతురు కనుక వీరిక అందరియందు సహృద్భావమేకాని మాత్స్వర్యమన్నది లేనెలేదని భావము.

జై నమతమును జినదత్తునూరి ఈవిధముగా వివరించెను.

జలభోగోపభోగానాముఖ యోర్ధానలాభయోః
అంతరాయాస్తధానిద్రా భీరజ్ఞానంజగుస్సితం
హింసారత్యరతీ రాగద్వేషావవిరతిఃస్మరః
శోకోమిధ్యాత్వమేతేఽష్టా దశదోషాపానయన్ససః
జినోదేషోగురుః సమ్యక్ తత్త్వజ్ఞానోపదేశకః

1 జల 2 భోగము 3 ఉపభోగము 4 యంతరాయములు 5 దాన
6 లాభాంతరాయములు 7 నిద్ర 8 భయము 9 అజ్ఞానము 10 వివగింపు
11 హింస 12 రతి 13 ఆరతి 14 రాగము 15 ద్వేషము 16 అవిరతి
17 స్మరః 18 శోకము 19 మిధ్యాత్వము, అను నవి ఈ వద్దెనిమిది. ఇవి
దోషములు. ఇవియెవనికెలేవో అటువంటి తత్త్వజ్ఞానోపదేశకుడైన జినదేవుఁడు
గురువు.

జ్ఞానదర్శన చారిత్త్యాణ్యవపర్గస్యవర్త్మనీ
స్యాద్వాదస్స ప్రమాణేద్వే ప్రత్యక్షమనుమాపిచ

సమ్యక్జ్ఞానము సమగ్దర్శనము సమ్యక్ చారిత్త్యము మోక్షమునకు
మార్గములు. ప్రత్యక్షము అనుమానము స్వాద్వాదమునకు ప్రమాణములు.

నిత్యానిత్యాత్మకం సర్వం నవతత్త్వానిసప్త వా.

నిత్యానిత్యాత్మకమైనది అంతయు. తత్త్వములు తొమ్మిదిగాని ఏడు
గాని జీవాదులైన యర్థములు 1 స్వాన్నిత్యములు 2 స్వాదనిత్యములు
3 స్వానిత్యాసత్యములు 4 స్వాదవాచ్యములు 5 స్వాన్నిత్యము అవాచ్యము
6 స్వాదనిత్యము అవాచ్యములు 7 స్వాన్నిత్యానిత్యములు అవాచ్యములు
జీవములు అజీవములు పుణ్యమ పాపము అస్రవము సంవరము బంధము
నిర్జరము ముక్తి అనితొమ్మిది తత్త్వములు. పుణ్యము సంవరమందు పాపము
అస్రవమందు అంతర్భవించఁజేసినపుడు తత్త్వములు ఏడు.

జీనాజీవా పుణ్యపాపేచానవః సంవరోపిత
బంధోనిర్జరణం ముక్తిరేషాం వాఖ్యాఽధునోచ్యతే .

జీవాదుల లక్షణమిప్పుడు చెప్పబడుచున్నది.

చేతనాలక్షణోజీవః స్యాదజీవస్తదన్యకః
సత్కర్మపుణ్యలాఃపుణ్యం పాపంతస్య వివర్యయః

చేతనజీవము. అచేతన అజీవము. సత్కర్మాలుపులు పుణ్యము. వానికి భిన్నము పాపము.

అస్రవోస్తోతనో ద్వారం సంవృతోత్థితిసంవరః
ప్రవేశం కర్మణాంబంధో నిర్జరస్తద్వియోజనం.

స్రోస్తుకు అస్రవముద్వారము ఆవరించునది సంవరము. కర్మల ప్రవేశము బంధము. ఆబంధమునుండి విడుట నిర్జరము.

అష్టకర్మక్షయాన్మోక్షోఽథాంతర్భావశ్చక్రైశ్చన
పుణ్యస్య సంవరో పాప స్పాప్రవేక్రియశేపునః

కర్మలెనిమిది క్షయించుట మోక్షము. ఇవి కొన్నింటితో అంతర్భావించును. సంవరమందు పుణ్యము పాపము అస్రవమునందు అంతర్భావించును.

లభానంతచతుష్కస్య లోకేగూఢస్య చాత్మనః
క్షీణాష్టకర్మణోముక్తిః నిర్వాప్యవృత్తిర్జీవోదితా.

పొందబడిన అనంతమైన జ్ఞానదర్శన వీర్యసుఖచతుష్కము కలవానికి లోకములందు గూఢముకానివానికి అష్టకర్మలుక్షీణించిన వానికిముక్తి. గమనా గమనవ్యావృత్తి శూన్యత్వమగును. అదేముక్తి.

సరజోహరణాభై క్షభుజోలుంచిత మూర్ధజాః
శ్వేతాంబరాక్షమాశీలా నిస్సంగాజై నసాధవః

రజస్సుహరించు పిచ్చిక (చీపురుకుంచె) కలవారై భైక్షమును భుజించువారై పీకివేసిన వెండ్రుకలు కలవారై క్షమాశీలరై నిస్సంగులై శ్వేతాంబరులుందురు.

లుంచితాః పిచ్చిహస్తాః పాణిపాత్రా దిగంబరా
ఊర్ధ్వశీనో గృహేదాతుర్ద్వితీయాః స్మృర్జిస్థయః
భుంక్తే నకేవలం, నస్త్రీమోక్షమేతి దిగంబరః
ప్రాహురేషా మయంభేదో మహాన్ శ్వేతాంబరైః సహ

జుట్టుపీకికొన్నవారై పిచ్చిక (కుంచె) ధరించినవారై పాణియె పాత్రగాగలిగినవారై తిర్నదాతయింట పైకి తినుచున్నవారై జినసాధువులుందురు. కేవల జ్ఞానముకలవాడు భుజింపడు. స్త్రీకిమోక్షములేదు అని దిగంబరులందురు. పురుషులుగాపుట్టిన తర్వాతనే మోక్షము. ఇదిశ్వేతాంబరులకు దిగంబరులకుఁ గలగొప్పభేదము.

తదీయమంత్రఫలదో మోక్షమార్గై వ్యవస్థితః

సర్వైర్విశ్వసనీయఃస్సాత్ ససర్వజ్ఞో జగద్గురుః (శం)

వారిమంత్రము ఫలించుట అదే మోక్షమార్గమందున్నది అందు జై నమతము నమ్ముదగినది అనినుడు సర్వజ్ఞుడు జగత్తునకు గురువు.

పెద్దలిట్లందురు

శ్రోతవ్యఃసుగతో ధర్మః కర్తవ్యః పునర్హృతః

వై దికోవ్యవహర్తవ్యోధ్యాతవ్యః పరమః శివః

బౌద్ధధమ్మమిందగినదని, జై నధర్మము చేయదగినదనిపై దిశధర్మము వ్యవహరింపదగినదని పరమశివుడు ధానింపదగినవాడని, పెద్దలందురు.

చర్ల గణపతిశాస్త్రిచే తెనిగింపఁబడిన
సర్వదర్శన సంగ్రహమందు అర్హతఁ జై నదర్శనము

సమాధిసిద్ధి కారకములు - జన్మములు, మూలికలు, మంత్రములు, తపస్సు, సమాధి శత్యాదులు.

సమానవాయువు - నాభిస్థానమున నున్న వాయువిశేషము.

సమానాసనము - ఒక పాదమును తొడయందుంచి వేరొక పాదమును గుహ్యముపై నుంచుట.

సమావర్తనము - సాంగోపాంగముగ వేదవిద్యను, ఉత్తమశిష్యును, పదార్థ విజ్ఞానమును, పూర్ణముగఁ బొందిన వాడై వివాహవిధాన పూర్వకముగ గృహస్థాశ్రమమును స్వీకరించుటకై విద్యాలయమును వదలి యింటివైపు నకు వచ్చుట.

సమిష్టి - అన్నియు కూడియుండుట.

సమ్ముఖోన్ముఖ ముద్ర - చేతివ్రేళ్ళు కలియునట్లు ముడిచి అట్లు రెండు చేతులు ఒకదానికొకటి యొదురుగ నుండునట్లు పట్టెడి గాయత్రిముద్ర.

సరస్వతి - విద్యాధిదేవత, వాగ్దేవత, ప్రణవము, సుషుమ్నానాడి, ప్రకృతి. ఒకానొక అంతర్యామిని యగునది. బ్రహ్మదేవుని భార్య.

సర్వవిద్య - అష్టనాగరాజులఁజూడుము.

సర్వార్థత - అనేక విషయములయందు పరిణమించు చిత్తధర్మము.

సర్వాంగాసనము - శిరమును భూమి యందాని అనఁగా రెండుచేతులతో నడుమును పట్టుకొని, భుజములు మొదలు మోచేతులవఱకును గల

భుజాస్కందములను, గళమును, శిరముయొక్క వెనుకభాగమును, భూమియందుఁజేర్చి, (భూమియందు శిరముగలిగిన స్థితియందుండి) పాదములను మీఁదుగాఁజూచి యుంచుట. విపరీతకరణి.

సవికల్ప సమాధి - జ్ఞాతృజ్ఞాన జ్ఞేయములను త్రిపుటిగోచరముతో నద్వితీయ పరబ్రహ్మము నందు నంతఃకరణ వృత్తినిఁ దెలిసికొనుట. సబీజసమాధి. సంప్రజ్ఞాత సమాధి.

సవిచార సమాధి - పంచతన్మాత్రలు మొదలగు సూక్ష్మవిషయములను గుఱిచేసికొని, యివి యేకాలమందెట్ల స్వరూపముఁ గలిగియుండెనని భావించుట.

సవితర్క సమాధి - స్థూలభూతముల లక్ష్మ్యమును గుఱిచేసికొని, వీని శబ్దార్థజ్ఞానభేదముచే వీనిలో దేనినుండియేది పుట్టినదను కార్యకారణ భావములను వివరించునట్టి శబ్దార్థజ్ఞానముల కూటమి.

సహజ సమాధి - నిర్వికల్ప సమాధి.

సహజన్యతాదాత్యయము - తాదాత్యయమును జూడుదు.

సహజోలి - వజ్రోలి ముద్రానిమిత్తము స్త్రీ సంభోగమైనపిదప, గోమయముచే నిద్దపరచఁబడిన బూదిని దంపతు లిరువురును లలాటము, నేత్రము, హృదయము, భుజములు, చేతులు మున్నగు సంగములందు బూసికొనుట.